

Богословско-Катехизические Курсы
при Михаило-Архангельском храме г. Пущино
Серпуховского благочиния Московской епархии РПЦ

АПОСТОЛЬСКИЕ ПОСЛАНИЯ



Конспекты лекций

Пущино 2011

АПОСТОЛЬСКИЕ ПОСЛАНИЯ

Содержание курса

№1. ПОСЛАНИЕ АП. ИАКОВА

- Учение ап. Иакова об истинной вере. Свидетельство ап. Иакова о Таинстве Елеосвящения.

ПОСЛАНИЕ АП. ИУДЫ о лжеучителях.

№2. ПОСЛАНИЯ АП. ПЕТРА

- Призыв ап. Петра к святой жизни (1 Петр.).
- Ап. Петр о сошествии Христа во ад (1 Петр.).
- Свидетельство ап. Петра о Преображении Господа (2 Петр.).
- Учение ап. Петра о Втором Пришествии (2 Петр.).
- Условия истинного познания (2 Петр.).

№3. ПОСЛАНИЯ АП. ИОАННА

- Свидетельство ап. Иоанна о Боговоплощении (1 Ин.).
- Учение ап. Иоанна о хождении во свете (1 Ин.).
- Источник любви и веры по 1 Ин.
- Краткая характеристика содержания 2 и 3 Соборных посланий ап. Иоанна.

№4. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К РИМЛЯНАМ.

- Учения ап. Павла об оправдании верой в Иисуса Христа
- Ап. Павел о свободе человека от рабства греху и от ветхозаветного закона
- Учение ап. Павла о будущем обращении Израиля
- Правила христианской жизни, отношение к власти по Посланию к Римлянам.

№5. 1 ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К КОРИНФЯНАМ.

- Характер проповеди ап. Павла, отношение к мирской мудрости, учение о мудрости истинной
- Ап. Павел о браке и безбрачии
- Христианская свобода отношение к идоложертвенной пище.
- Речь ап. Павла об установлении Таинства Евхаристии и о достойном участии в ней
- Учение о воскресении мертвых

№6. 2 ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К КОРИНФЯНАМ. Автобиографичность послания.

- Свойства и действия Евангельской проповеди по 2 Кор.
- Харизма Апостола и восхищение его до третьего неба

№7. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К ГАЛАТАМ.

- Апостольское достоинство ап. Павла
- Ап. Павел о значении обрядового Моисеева закона

№8. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К ЕФЕСЯНАМ.

- Учение ап. Павла о Церкви как Теле Христовом
- Ап. Павел о христианской семье

№9. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К ФИЛИППИЙЦАМ.

- Учение ап. Павла о кенозисе Спасителя.
- Личный пример ап. Павла в деле познания Христа

№10. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К КОЛОССЯНАМ.

- Ап. Павел о необходимости богопознания для отсечения лжеучений, предостережение от пустой философии.
- Наставления христианской семье.

№11. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ.

- Учение ап. Павла о Втором Пришествии 1Фес.
- Ап. Павел о всеобщем отступлении и открытии «человека греха, сына погибели» 2 Фес.

№12. ПОСЛАНИЕ АП. ПАВЛА К ЕВРЕЯМ.

- Превосходство откровения Иисуса Христа перед ветхозаветными откровениями.
- Первосвященническое служение Иисуса Христа, его превосходство над левитским священством
- Превосходство Нового Завета над Ветхим
- Несовершенство ветхозаветных жертв
- Совершенная жертва Иисуса Христа
- Увещание в твердости веры, сущность веры и ее необходимость
- Примеры веры из Ветхого Завета

№13. ПАСТЫРСКИЕ ПОСЛАНИЯ АП. ПАВЛА.

- Сведения об ап. Тимофее. Наставления ап. Тимофею о церковных должностях (1 Тим.).
- Признаки грядущего отступления по 2 Тим.
- Нравственные качества ставленников в иерархические степени (Тит.).
- Общие сведения о Послании к Филимону.



➤ Значение наименования некоторых Посланий "Соборными"¹

Климент Александрийский называет "соборным" послание Апостольского собора в Иерусалиме, обращенное к христианам Антиохии, Сирии и Киликии, (Деян. 15 гл.). "Соборный" здесь употреблено в смысле "окружной." Как и "Экклесиа кафолика", с именем "соборный" стали соединять понятие послания **истинного, подлинного, канонического.**

Все 7 посланий названы в первый раз историком Евсевием **соборными** в смысле посланий **окружных** и имеющих подлинный **канонический** характер в отличие от подложных посланий.

Они содержат более **общие** и **основные** вероучительные наставления, в то время, как содержание посланий Ап. Павла соответствует обстоятельствам местных церквей.

В посланиях Павла очерчивается личность самого Апостола, в соборных посланиях личности писателей не акцентируются: там прямо предлагаются общеобязательные для христиан правила веры и благочестия.

СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ ИАКОВА

➤ Свидетельства Св. Писания И Церковного Предания Об Ап. Иакове
Автор называет себя "*Иаковом, рабом Бога и Господа Иисуса Христа*" (1:1).

В НЗ - 3 Иакова:

- 1) **Иаков**, сын **Зеведея** - из 12, брат Иоанна Богослова; окончил жизнь мученически (ок. 44 г. в Иерусалиме, Деян 12:1-2)
- 2) **Иаков Алфеев** - из 12 брат Матфея, проповедовал среди язычников (из предания).
- 3) **Иаков**, называемый **брат Божий**, из 70, ставший **1-ым Епископом Иерусалимским**, он назывался еще "**меньшим.**"

Послание Иакова обращено к евреям в рассеянии ^{1:1}. Церк. предание приписывает Соб. Послание Иакову - **брату Божьему**, 1-му Еп. Иерусалимскому. В качестве такового он мог считать находящимися под своим иерархическим ведением всех христиан из евреев. Он пользовался уважением и авторитетом среди всех евреев, даже и неверовавших во Христа, за свою праведность. Он вел строго-подвижническую жизнь, был девственником, не пил ни вина ни сикера, воздерживался от вкушения мяса, одежду носил только льняную и строго соблюдал закон, часто уединяясь для молитвы в иерусалимский храм. Евреи, даже из числа неверовавших во Христа, прозвали его "**праведником**" и "опорой народа." Ввиду всего этого, он мог обратиться с авторитетным словом ко всем "*12 коленам, находящимся в рассеянии.*"

Иаков был старшим сыном обручника Иосифа, от 1-ой жены, родным братом упоминаемых в Евангелии *Иосии, Симона и Иуды* ^{Мф13:55} и названным братом Господа Иисуса Христа. Он сопровождал Иосифа и Марию с младенцем Иисусом во время их бегства в Египет. По-видимому, он с братьями своими довольно долго не вполне веровал в Господа Иисуса, как в Мессию ^{Ин 7:3-5}, почему, м.б., и не удостоился быть в числе 12. Но потом он всем сердцем уверовал, и Господь, по воскресении Своем, удостоил Иакова Своим явлением особо ^{1Кор15:7}.

Пользовавшийся высоким уважением апостолов, председательствовал на I Апостольском Соборе в Иерусалиме ^{Деян гл15}. Его деятельность сосредотачивалась в Палестине, он не ходил с проповедью по другим странам. Жизнь окончил мученически ок. 64 г., будучи сброшенным иудейскими начальниками с портика Иерусалимского храма.



¹ Архиепископ Аверкий (Таушев)



Иосиф Флавий, перечисляя причины падения Иерусалима, в результате войны с римлянами, говорит, что Господь наказал евреев, между прочим, за убиение Иакова праведного.

Предание приписывает св. Иакову, брату Господню, составление древнего чина Божественной литургии, который до сих пор совершается в Иерусалиме в день его памяти 5 ноября.

➤ Назначение послания, время и место написания его.

1:1 "12-ти коленам, находящимся в рассеянии," т. е. евреям. По-видимому, и к евреям еще неуверовавшим; те и другие долгое время не очень отделялись друг от друга и, имели общие собрания ^{Деян}. 55-60 г.г. Место написания -, вероятно, Иерусалим (Палестина).

➤ Повод к написанию послания

Поводом к написанию послания св. Иакова были, вероятно, те скорби, к-рые переносили христиане-евреи, жившие в рассеянии, как от неверующих собратьев, так, особенно, и от язычников.

Среди внешних бедствий некоторые неправильно смотрели на источник этих бедствий, позволяя себе ропот на Самого Бога.

Но, по-прежнему видя свое спасение в происхождении от Авраама, они неправильно смотрели на молитву, недооценивали значение добрых дел, из самомнения охотно становились учителями других. Богатые христиане-евреи превозносились над бедными, велико было пристрастие к мирским благам.

Учение ап. Иакова об истинной вере

➤ О нелюбимом отношении к ближним 2:1-13

Лицемерие в отношении к ближним является спутником "пустого благочестия".

Одна рассудочная вера, без согласования с ней всей жизни человека, не имеет значения перед Богом. Подобно тому, как одни слова участия не согревают и не насыщают нагих и голодных братьев наших, *"так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе"* ^{Иак 2:17}.

➤ Взаимоотношение между верой и добрыми делами 2:14-26

Что же спасает человека: вера или дела? Нет ли тут противоречия словам Ап. Павла о том, что человек спасается верою независимо от дел закона ^{Рим 3:28}? Надо полагать, что эти слова о необходимости для спасения живой деятельной веры и написаны Иаковом именно потому, что многие христиане-евреи превратно поняли слова Ап. Павла. Павел настойчиво проповедовал евреям, что со времени пришествия Христа Спасителя, некоторые уложения обрядового Моисеева Закона утратили свое значение, и для спасения нужна в первую очередь **вера во Христа Спасителя**, а не одни дела Зак. Моисеева. Многие из евреев поняли эту мысль в смысле достаточности одной только веры в пришедшего Мессию. Ап. Иаков и подчеркивает, что одной рассудочной веры для спасения недостаточно, ибо *"и бесы веруют, и трепещут"* ^{Иак 2:19}.

Истинная спасающая вера неразрывно связана с добродетельным образом жизни: вера предшествует, как причина, а дела последуют, как ее следствие. Ни вера, ни дела, в отдельности друг от друга, не спасают человека, друг без друга они неполноценны: это две нераздельные стороны живого и всецелого устремления к Богу.

"Милость превозносится над судом" ^{2:13} Милосердие, благотворительная любовь несет в себе надежду, что она превозможет угрожающему осуждению за грехи и освободит согрешившего от заслуженного наказания. Ап. Петр: *"... любовь покрывает множество грехов"* ^{1 Пет 4:8}.

Вот какое большое значение имеют дела - дела **христианской любви**, дела милосердия к ближним!

Иаков указывает, что и ВЗ праведники, как Авраам, возложивший своего сына на жертвенник ^{Быт 22:9} и блудница Раав, содействовавшая евреям при взятии Иерихона ^{Нав 2 гл}, спаслись не верой только, но и делами, которыми они проявили свою веру. *"Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва"* ^{2:26}.

➤ Против самозванного учительства и от необузданности языка 3:1-14

"Не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению" ^{3:1}.

"Так и язык - небольшой член, но много делает. Посмотри, небольшой огонь как много вещества зажигает! И язык - огонь, прикраса неправды," он "оскверняет все тело и восплаляет круг жизни" ^{3:5-6}.

Апостол указывает на несообразность того, что мы одним и тем же языком благословляем Бога и проклинаем людей. Учить других имеет право только тот, кто укротил в себе греховную распущенность в слове и усиленной работой над собой приобрел истинную мудрость.

"Бог гордым противится, а смиренным дает благодать" ^{4:6}

➤ Таинство елеосвящения 5:14-15

Во всех обстоятельствах жизни, как скорбных, так и радостных, надо обращаться к Господу с молитвой - или прошения, или хвалы и благодарения. В болезнях Апостол советует пользоваться врачеванием от **пресвитеров церковных**, т.е. священников, через помазание от них болящего елеем с молитвой: *"Болен ли кто из вас, пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему"* ^{5:14-15}. Здесь содержится указание на апостольское происхождение таинства **елеосвящения**, совершавшегося **собором** пресвитеров, почему оно и называется у нас еще **"соборованием"**.

Несправедливо протестанты видят в этом обыкновенное врачевание елеем. Целый ряд черт в этих словах Апостола указывает, что это не простое врачевание, а именно **таинство**: повелевается призвать пресвитеров, или старейшин (как можно перевести буквально) **церковных**, а не светских, они должны **сотворить молитву** над болящим. Призывается не один, а несколько пресвитеров, что для простого помазания не было бы нужно, ибо просто помазать елеем может и один человек; странно было бы указывать елей, как лечебное средство от **всех** болезней, если бы речь шла о простом врачевании, а не о Таинстве, в котором елей служит только видимым веществом.

Не елей, а "молитва веры исцелит болящего," и наконец, болящему отпускаются грехи. Все это не оставляет сомнений в том, что Апостол говорит здесь именно о **таинстве**.

➤ Исповедание грехов 5:16-18

"Признавайтесь друг пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться: много может усиленная молитва праведного" ^{Иак. 5:16}. Власть прощать грехи Господь дал только Апостолам и их приемникам ^{Ин 20:22}. Но здесь речь или о примирении и взаимном прощении обид, или имеется в виду *исповедь* перед духовником, т. е. тоже таинство покаяния, которое обычно соединяется с таинством елеосвящения. Связь с предыдущими словами о таинстве елеосвящения через союз *"убо"* скорее всего указывает именно на такой смысл апостольских слов.

"Много может усиленная молитва праведного" (5:16) - под "праведными" здесь разумеются те люди, молитва которых более совершенна. Здесь имеются в виду опять-таки пресвитеры, наделенные особым благодатным полномочием молиться за людей и совершать таинства.

СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ АПОСТОЛА ИУДЫ

➤ Апостол Иуда о лжеучителях

Автор называет себя *"Иудею, рабом Иисуса Христа, братом Иакова."*

Можно заключить, что это - ап. Иуда из 12, который назывался *Иаковлевым*, а также *Левеем* и *Фаддеем* (Мф10:3; Мк3:18; Лк6:16; Деян1:13; Ин14:22)

Он был сыном Иосифа-обручника от первой действительной его жены и братом детей Иосифа - **Иакова Праведного**, Иосии и Симона, или Симеона. По преданию, первое имя его было Иуда, имя Фаддея он получил, приняв крещение от Иоанна Крестителя, а имя **Левея** получил, вступив в число 12 Апостолов, м. б., в отличие от одноименного ему Иуды Искаротского.

Об апостольском служении Иуды по вознесении Господнем предание говорит, что он проповедовал сначала в Иудее, Галилее, Самарии и Идумее, а затем в Аравии, Сирии и Месопотамии, Персии и Армении. Был в Эдессе, где прежде проповедовал Ап. Фаддей из 70-ти. По одному преданию св. Иуда мирно скончался в Эдессе, по другому - в Берите или Бейруте, по третьему - скончался мученически в Армении, быв повешен на дереве и пронзен стрелами.



➤ Повод к написанию послания

Внутренний - пастырская ревность *"об общем спасении душ,"* внешний - усиление лжеучений.

Он пишет потому, что в общество христиан вкрались нечестивые люди, обращающие благодать Божью в повод к распутству. Это - лжеучители-гностики, проповедовавшие разврат под предлогом христианской свободы и для "истощения" греховной плоти и считавшие мир не творением Бога, а произведением низших сил, враждебных Богу. Это все те же **симониане** и **николаиты** Апок 2 и 3 гл.

Иуда называет свое имя и указывает, что он - *"брат Иакова,"* подобно Иакову не осмеливаясь называть себя братом Господним, а лишь - *рабом Иисуса Христа*. Своим указанием на то, что он брат Иакова, святой Иуда, м. б., хотел обратить внимание на свое послание, ибо Иаков Праведный пользовался чрезвычайно большим уважением и авторитетом.

Иуда обращается с увещанием *"подвизаться за веру, однажды преданную святым,"* т. е. христианам, объясняя это появлением лжеучителей в их среде - *людей, предназначенных Богом к осуждению*. Они - *"нечестивые, обращающие благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающиеся единого Владыки Бога и Господа нашего Иисуса Христа."*

Апостол грозит им карой Божией, напоминая о 3-х примерах Божественного суда:

- ✓ наказание Израильтянам, выведенным из Египта,
- ✓ наказание падшим Ангелам, *"соблюдаемым в вечных узах, под мраком, на суд великого дня"*
- ✓ и кару Божью, постигшую города Содом и Гоморру.

Подобная участь постигнет и этих мечтателей, *"которые оскверняют плоть,"* подобно жителям Содома и Гоморры, предаются разврату, *"отвергают начальства и злословят высокие власти,"* т. е. не признают авторитета духовных властей - Апостолов и их ставленников Епископов и Пресвитеров ⁵⁻⁸.

В то время, как Петр говорил об Ангелах вообще, не дерзающих произносить укоризненный суд, Иуда говорит лишь об Архангеле Михаиле. Он приводит древнее предание о споре дьявола с Архангелом Михаилом из-за тела Моисеева, причем Архангел Михаил даже по отношению к дьяволу не смел произнести укоризненного суда, а запрещал дьяволу лишь именем Божиим, говоря: *"да запретит тебе Господь"*, между тем как эти лжеучители *"злословят то, чего не знают."*

Иуда сравнивает их с **Каином**, **Валаамом** и **Кореем**, возмущившимся против Моисея и Аарона.

Иуда приводит известное лишь из предания пророчество Еноха̄ грядущем суде Божьем над нечестивцами, к-рое, вероятно, связано с распутством потомков Каина ⁹⁻¹⁹.

В заключение Иуда увещевает христиан *"сохранять себя в любви Божией"* и относиться с вниманием и разборчивостью к увлекшимся лжеучениями, будучи милостивым к покаявшимся.



ПОСЛАНИЯ АП. ПЕТРА

Этим посланием пользуются св. Поликарп; Папий Иерап., Ириней Лион.й, Тертуллиан, Климент Алекс. и Ориген, ЕСТЬ в Пешито.



Тон речи во многих местах послания отвечает известной нам из Евангелия горячности темперамента Апостола Петра.

1-я часть Деяний^{1-12 гл.}, рассказывают по преимуществу об Апостольской деятельности Петра. Но с того времени, как он, чудесно освобожденный Ангелом из темницы, ушел в другое место^{Деян 12:17}, о нем упоминается только 1 раз при рассказе об Апостольском соборе^{15 гл.}. Все остальные сведения о нем сохранились в церковных преданиях.

Известно, что он проповедовал Евангелие по палестинскому, финикийскому и сирийскому берегу Средиземного моря, был в Антиохии, где рукоположил первого епископа **Евodia**. Затем проповедовал в областях Малой Азии иудеям и прозелитам, потом в Египте, где рукоположил **Марка** в первого епископа для Александрийской церкви. Отсюда перешел в Грецию (Ахаию) и проповедовал в Коринфе^{1Кор1:12}. По преданию, св. Петр из Греции отправился в Италию и был в Риме, затем посетил Сев. Африку и Карфаген. К концу своей жизни св. Петр снова прибыл в Рим, где и принял мученическую кончину, вместе с Ап. Павлом, в 67 г., будучи распят вниз головой.

➤ Первоначальное назначение послания, повод к написанию и цель

Надписание: к *"пришельцам, рассеянными в Понте, Галатии, Каппадокии, Асии и Вифинии"*^{1:1} - провинциях Малой Азии. Под этими *"пришельцами"* надо понимать, г. о., уверовавших евреев, ибо Петр был преимущественно *"Апостолом обрезанных"*^{Гал 2:7}, но из^{2:10; 4:3-4}, имеются в виду и язычники, к-рые, конечно, также входили в христианские общины Малой Азии.

Какие побуждения могли быть у Петра писать малоазийским христианам, общины к-рых были основаны Павлом^{Деян?} Внешний повод - нестроения в общинах, гонения^{1 Петр 1:6-7; 4:12-13, 19; 5:9}. Внутренний - лжеучители, пользуясь отсутствием Павла начали искажать его учение в свободе христианской и покровительствовать всякой нравственной распущенности^{1 Петр 2:16; 2 Петр 1:9; 2:1}.

➤ Место и время написания посланий

Местом, откуда Петр написал свое 1-е послание, указывается **Вавилон**^{5:13}. Римско-католики, утверждающие, что Ап. Петр 25 лет был Епископом Рима, хотят видеть в этом "Вавилоне" аллегорическое наименование Рима. Естественнее видеть в этом настоящее название города. Нет надобности предполагать, что это был Вавилон Ефратский, посещения к -рого Петром у нас нет известий. В Египте был небольшой городок Вавилон на берегу Нила. Известна церковь Вавилонская в Египте (Житие пр. Зосимы). Петр был в Египте, поставил там в Александрии св. Марка епископом, а потому он мог писать оттуда и при этом передавать привет от святого Марка.

Предположения о времени написания основываются на том, что при Петре находились тогда *Силуан и Марк*, от лица к-рых Апостол шлет приветствия в Малую Азию^{1Петр 5:12}. Оба эти лица сопутствовали Павлу и были хорошо известны малоазийским христианам. Оставить его они могли, вероятно, лишь после того, как Павел был отправлен в Рим на суд кесарев^{Деян 26-27}. Естественно было и Петру, после взятия Павла в узы, позаботиться о его пастве. А г. к. 1 -е послание написано незадолго до 2-го, которое несомненно было написано перед мученической кончиной Петра в 67 г., то дата написания первого послания определяется - 62 - 64 г.г.

2 Петра^{3:1} написано тем же малоазийским христианам. В нем Петр с особой силой старается предостеречь верующих от развратных лжеучителей, деятельность к-рых, по-видимому, стала еще более опасной, чем прежде.

^{2Петр1:14} *"Знаю, что скоро должен я оставить храмину мою, как и Господь наш Иисус Христос открыл мне."* След-но, написано незадолго до мученической кончины Петра в 67 г. (65-66 г.г.) Последние годы Петр, по тому же преданию, провел в Риме. Отсюда естественно заключить, что 2 послание Петрово написано в **Риме**. Это как бы его предсмертное завещание.



1-Е СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ АПОСТОЛА ПЕТРА

➤ Надписание и приветствие 1:1-2

Христиан Понта, Галатии, Каппадокии, Азии и Вифинии святой Апостол называет "пришельцами". Они живут вне своего отечества - Палестины; с др. ст. - для христиан жизнь на земле есть странничество и пришельничество, ибо собственное отечество христианина - мир духовный.

Они "избранные" в том смысле, что в НЗ все христиане составляют новый избранный народ Божий, каким в ВЗ были иудеи ^{1:1}.

Избраны они, "по предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению Кровию Иисуса Христа" - все 3 лица Пресвятой Троицы принимали участие в деле спасения людей:

Бог Отец, по предведению Своему, зная кто из людей, как употребит дарованную ему свободную волю, предопределяет людей ко спасению,

Сын Божий Своею крестною смертью совершил само дело спасения, а

Дух Святой через благодать Свою освящает избранных, усваивая им дело спасения, совершенное Христом ^{1:2}.

➤ Увещание к святости жизни и взаимной любви 1:13-25

1-е общее наставление - **о совершенном уповании на благодать Христову** с детским послушанием Богу, как Отцу и стремлением уподобиться Ему святостью жизни: "будьте святы, потому что Я свят" ¹³⁻¹⁶. К этому должно побуждать высокое сознание того, какой ценой искуплены христиане: "не тленным серебром или золотом," "но драгоценною кровию Христа" ¹⁷⁻²⁰.

➤ Наставления о духовном возрастании 2:1-3

Христиане, живя среди враждебно настроенных язычников, должны своей святой, добродетельной жизнью показать, что они "род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел, дабы возвещать совершенства Призвавшего вас из тьмы в чудный Свой свет." Тогда и язычники, видя добродетельную жизнь христиан, сами обратятся ко Христу и прославят Бога.

➤ Укрепление в вере 2:4-10

В опровержение ложного учения римо-католиков сам Петр называет "камнем" отнюдь не себя, а Господа Иисуса Христа ^{2:4}.

Основание Церкви, ее краеугольный камень это Сам Христос, а все верующие, члены Церкви - "живые камни" - должны строить из себя на этом Камне "дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу" ^{2:5}. Как Бог в ВЗ имел свой храм и священников, которые Ему принесли жертвы, так в НЗ все общество христиан в духовном смысле д. б. одновременно и "храмом" и "священниками."

Этим не упраздняется священство, как особый класс лиц, поставленных в Церкви для учения, совершения таинств и управления. Верующие называются "священством святым," потому, что они должны "приносить духовные жертвы" Богу, т. е. жертвы добродетели. "Жертвы" потому, что совершение их сопряжено с подвигом подавления своих страстей, похотей и расслабленности.

В ⁶⁻⁸ Апостол вновь называет Христа "краеугольным камнем," приводя ссылку на ^{Ис28:16}. Это пророчество и Сам Господь относил к Себе ^{Мф21:42}.

^{2:9} Апостол называет христиан снова "родом избранным, царственным священством, народом святым, людьми, взятыми в удел" - эти черты заимствованы из ВЗ наименований еврейского народа и приложены к христианам, т. к. в христианах пришло в исполнение то, что изначально прилагалось к народу еврейскому (ср. Исх19:5-6). Иоанн Богослов в Апокалипсисе говорит, что в духовном смысле Христос соделал всех христиан царями и священниками Богу и Отцу Своему ^{Откр1:6}.

Эти образные выражения, указывающие лишь на высокое достоинство христианского звания нельзя понимать буквально, как сектанты, отвергающие на основании этих слов законно установленное в Церкви священство и царскую власть. "Некогда не народ, а ныне народ Божий" ^{2:10} заимствованы из ^{Осии 2:23}, где Бог, называя народ еврейский не Своим народом, по греховному образу жизни чуждый Бога, обещает, что во время Мессии христианский народ сделается достойным того, чтобы Бог сказал ему: "ты народ Мой." Обещание это исполнилось, когда лучшая часть иудейского народа приняла учение Христово.

➤ О добродетельной жизни 2:11-12

В чем именно должно выражаться это царственное священство христиан, какие духовные жертвы должны они приносить и как должны себя вести, чтобы язычники, видя их добродетельную жизнь, прославили их за то, за что теперь злословят.

Во главе гонителей христиан были языческие власти и высшие классы языческого общества, а христианство первоначально распространялось преимущественно среди бедных слоев населения. Бесправное положение простых ремесленников и пастухов еще более ухудшалось с принятием ими гонимой веры Христовой. Сознание несправедливости преследований могло неокрепших еще в вере христиан побудить на ропот и сопротивление.

➤ Покорность властям 2:13-17

Для предупреждения этого Апостол учит покорности всякому человеческому начальству "для Господа"

➤ Повиновение слуг господам 2:18-20

Свобода христианская это - **свобода духовная**, она состоит в **свободе от рабства греху**, греховному миру и диаволу, но в то же время **она есть рабство Богу** и потому налагает обязанности, требуемые Словом Божиим. Предостережение от лжеучителей-гностиков, к-рые под видом свободы проповедовали плотскую распущенность.

➤ Пример страданий Господних 2:21-25

➤ Нравственные наставления женам 3:1-6

Женам заповедует, чтобы они повиновались своим мужьям. Особенно жены-христианки, бывшие замужем за мужьями-иудеями или язычниками, не принявшими Христовой веры. У них могло породиться искушение - поставить себя под руководство лиц, уже просвещенных христианской верой, т. е. чужих мужей, повиноваться им, из-за чего могли возникать разные нестроения в семейной жизни.

Повиноваться **собственным** мужьям, хотя бы они были и неверующие, "чтобы те из них, которые не покоряются слову, житием жен своих без слова приобретаемы были."

Истинное украшение женщины-христианки - во внутренней красоте "кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом"^{3:4}.

➤ Наставления мужьям и всем христианам 3:7-17

Тягостное положение женщины, как в древне-языческом мире, так и у евреев, побуждает Апостола дать наставления и мужу, дабы не злоупотреблять своим главенством в семье. Муж должен обращаться с женой бережно, как с "немогущим сосудом"^{3:5-7}.

Всем христианам - радоваться, если они страдают за правду, ибо "и Христос... пострадал за грехи наши, праведник за неправедных, быв умерщвлен по плоти, но, ожив духом: которым Он и находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал"^{3:8-19}.

➤ Ап. Петр о сошествии Христа во ад 1 Петр 3:18-22

Под этой "темницей," как показывает греч. слово, надо разуместь **Ад**, или "**Шеол**" - место, куда сходили, по верованию евреев, все души людей, умерших до пришествия Мессии. Это не ад в христианском смысле слова, как место вечного мучения грешников, но все же место, как показывает его название, стеснительное для души умершего, неприятное, нежелательное. Таким было это место до пришествия Христова для всех умиравших в ВЗ людей, хотя, видимо, и там были все же разные степени, в зависимости от нечестия или праведности умерших. В эту "темницу" сходил Господь для проповеди о совершенном Им спасении человечества. Это было призвание всех умерших до Христа и находившихся в шеоле душ ко вступлению в Царство Христово, причем покаявшиеся и уверовавшие без сомнения были освобождены из места их заключения и введены в открывшийся воскресением Христовым рай - место блаженства праведников.

По церк. преданию, проповедь Христа в аду была предварена там проповедью Иоанна Предтечи. "**Некогда непокорным**" - значит, что проповедь Христа была обращена и к наиболее упорным грешникам, примером к-рых Апостол поставляет современников Ноя, погибших от потопа.

Из ^{4:6} можно заключить, что и из таких были спасшиеся проповедью Христовой в аду: "ибо для того и мертвым было благовестуемо, чтобы они, подвергшись суду по человеку плотию (т. е. погибнув в водах потопа), жили по Богу духом (в Небесном мире)."

От мыслию потопа ио спасшихся в ковчеге ^{2:20} Апостол переходит к **таинству крещения**, прообразом к-рого явился всемирный потоп.

В ^{2:21} Апостол определяет существо крещения. Оно не есть "плотской нечистоты омытие," подобное многочисленным обрядовым иудейским омовениям, которые, очищая только тело, нисколько не касались нечистот душевных: оно есть "**обещание Богу доброй совести.**" Именно в самом крещении очищается душа верующего, потому что дальше сказано, что "**крещение спасает воскресением Христовым**"^{2:21}. Апостол указывает здесь только на необходимость для крещенного решиться начать новую жизнь **по совести.**



➤ Нравственные наставления христианам 4:1-11

основаны на мысли о **страданиях Христовых**.

"Как Христос пострадал за нас плотию, то и вы вооружитесь той же мыслью; ибо страдающий плотию перестает грешить" ^{4:1}.

"Страдающий плотью перестает грешить" - страдания телесные ослабляют страсти.

2-Е СОБОРНОЕ ПОСЛАНИЕ АПОСТОЛА ПЕТРА

➤ Условия истинного познания (2 Петр)

^{1:2}"благодать вам и мир да умножится в познании Бога, и Христа Иисуса Господа нашего" - т.е. изобилие благодати и мира зависит от познания Бога и Спасителя Христа: чем это познание больше и глубже, тем более обильные благодатные дарования мы получаем.

➤ Восхождение по добродетелям 1:3-9

Далее Апостол описывает ступени деятельного восхождения к вершине христианского совершенства.

В основание лестницы Апостол ставит веру и с верой д. б. связаны усилия доказать ее истинность добродетелями, к-рые приводят постепенно к вершине христианского совершенства - к любви ^{1:3-8}.

Взаимоотношения между добродетелями следующее:

➤ **покажите в вере вашей добродетель,** одна голая вера, без соответствующей добродетельной жизни недостаточна, она непременно должна проявлять себя на каждом шагу.

➤ **в добродетели рассудительность,** Надо соображаться со своими силами, с временем и обстоятельствами, иначе при неразумной ревности можно принести больше вреда, чем пользы.

➤ **в рассудительности воздержание,** Стараясь быть благоразумными, надо остерегаться потакать своим слабостям под разными благовидными предлогами.

➤ **в воздержании терпение,** Путь воздержания требует постоянства и терпения. Легко чем-то увлечься на короткое время. Бог хочет, чтобы мы утвердились в своей доброй деятельности.

➤ **в терпении благочестие,** При трудах и подвигах нередко возникают сухость, суровость и замкнутость. Цель подвигов не в них самих, а в исправлении сердца.

➤ **в благочестии братолюбие,** Отличительной чертой истинного благочестия - это благожелательное и ласковое отношение к ближним. Надо научиться сострадать людям и "нести бремена" немощных.

➤ **в братолюбии любовь.** Конечная цель - это любовь от чистого сердца. Именно она уподобляет нас Богу и приближает к Нему.

Кто застыл в своем самодовольстве и небрежет об умножении плодов веры, "тот слеп" ^{1:9}.

➤ Свидетельство ап. Петра о Преображении Господа 2Петр 1:16-18

Апостол увещевает и после его отшествия вспоминать его наставления, ибо он учил не бездоказательно, а как очевидец - свидетель славы Божественного Учителя Иисуса Христа, к-рой он удостоился быть зрителем на Фаворе во время Преображения ^{1:10-18}.

А если и этого недостаточно, то "мы имеем вернейшее слово пророков," которые за долгое время предсказали все то, что мы видели и слышали и чему вас научили ^{1:19}. Апостол указывает руководствоваться этим пророческим словом, к-рое сияет, как яркий светильник в непросвещенном еще светом учения Христова человеческом сердце, до тех пор, "доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших." Сказанное - прекрасный образ просвещения человеческой души, разбуженной от греховного сна светом Христова учения.

1:19-21 "Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божии человеки, будучи движимы Духом Святым" - свидетельство Богодухновенности пророческих писаний.

➤ Лжепророки и лжеучители 2:1-3

Характерная черта их, что они "введут пагубные ереси" "отвергаясь искупившего их Господа," т. е. будут отвергать догматы воплощения Сына Божьего и совершенного Им искупления. Но осуждение для них, как для нераскаянных, уже уготовано Богом^{2:3-4,9}.

➤ Примеры божественного наказания 2:4-9

Падшие ангелы, связанные узами адского мрака, ожидают окончательного суда над собой; всемирный потоп, Содом и Гоморра. Знает Бог, как избавлять благочестивых, а "беззаконников соблюдать ко дню Суда для наказания"

2:10-16 Они "идут вслед скверных похотей плоти, презирают начальства, дерзки, своевольны и не страшатся злословить вышних." Они презирали Апостолов, не говоря ужресвитерах и епископах. "Оставив прямой путь, они заблудились, идя по следам Валаама, сына Восорова, который возлюбил мзду неправедную." Это тот Валаам^{Числа 22} за мзду хотел изречь проклятие на Израиля, но был вразумлен Богом через проговорившую человеческим голосом ослицу.

2:17-19 Такими чертами изображаются в истории ДХЦ некоторые гностические секты и предшественники их Симониане, Николаиты и другие.

2:20-22 "лучше бы им не познать пути правды (ибо тогда неведение несколько извиняло бы их), нежели познав, возвратиться назад от преданной им святой заповеди." Апостол сравнивает их с псом, возвращающимся на свою блевотину и с вымытой свиньей, идущей снова валяться в грязи.

➤ Учение ап. Петра о Втором Пришествии 2 Петр 3:1-15

В 3 гл., носящей пророческий хар-р, Петр говорит "наглых ругателей," к-рые смеются над ожиданием христианами второго пришествия Христова^{3:1-4}, а затем повествует о последних судьбах мира - подобно тому, как первый мир погиб в водах потопа, хотя тогдашним людям и казалось, что мир вечен и никакой гибели ему не угрожает, так и этот мир сгорит в огне.

Мир, созданный Словом Божиим, тем же Словом и сохраняется, но до времени, до "дня суда и погибели нечестивых человеков"^{3:5-7}. Что касается мнимого замедления пришествия Господня, то нельзя говорить об этом замедлении по отношению к Тому, для Кого нет времени и у Кого "один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день"^{Пс89:5}.

Господь "долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию"^{3:8-9}. Наступит кончина мира неожиданно: никто не будет знать времени ее - как тать (вор) ночью, по выражению, употребленному Самим Господом^{Мф24:43}.

С приходом "дня Господня" последует преобразование мира огнем: "небеса с шумом прейдут, стихии же, разгоревшись, разрушатся, земля и все дела на ней сгорят" - нынешнее видимое небо перестанет существовать, ср^{Мф 24:35} и ^{Апок 20:11}. Все разрушится, но не уничтожится, а лишь преобразуется и обновится. Земля и все существующее на ней, все "дела," т. е. природа и все, сделанное людьми, - будет разрушено действием огня.

Этот вещественный мир, к-рый разрушится огнем, явится преображенным и обновленным в новой, нетленной сущности. Как при начале мира из безвидного и бесформенного хаоса в "6 дней творения" он был приведен в прекрасный и благоустроенный вид, так и при конце мира из огненного хаоса он снова возван будет тем же зиждательным словом Творца к еще более прекрасному и совершеннейшему бытию - "впрочем мы по обетованию Его ожидаем нового неба и новой земли, на к-рых обитает правда."

Ис 65:17 "вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут воспоминаемы и не придут на сердце"^{Апок 21:1} "увидел он новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновала, и моря уже нет". Это сказано Апостолом в утешение верующих, терпящих скорби от человеческой несправедливости. В надежде на это, святой Апостол убеждает верующих хранить себя неоскверненными и непорочными^{3:10-14}.

➤ Апостол Павел 3:16

"И долготерпение Господа нашего почитайте спасением, как и возлюбленный брат наш Павел, по данной ему премудрости, написал вам, как он говорит об этом и во всех посланиях, в к-рых есть нечто неудобовразумительное, что невежды и неутвержденные, к собственной своей погибели, превращают, как и прочие Писания" - лжеучители злоупотребляли посланиями Павла и лживо утверждали, что между святыми Петром и Павлом есть несогласие в учении; м. б., они слышали, что между ними было известное столкновение в Антиохии^{Гал 2:11}, и перетолковывали это, смущая верующих.





СОБОРНЫЕ ПОСЛАНИЯ АП. ИОАННА



Стиль послания, так же как и многие слова и выражения, живо напоминают нам Евангелие от Иоанна. Св. Иоанн Богослов был сыном Галилейского рыбака Зеведея и жены его Саломии, по преданию дочери Иосифа-обручника от первого его брака, и, следовательно, падчерицы Божией Матери и сводной сестры Иисуса Христа. Т. о., он приходился Господу, по представлениям окружающих, племянником. После Вознесения Господня и Сошествия Святого Духа, Иоанн 15 лет не оставлял Иерусалима до блаженного успения Божией Матери. Вместе с Петром и Иаковом он принимал деятельное участие в устройении Иерусалимской Церкви, так что вместе с ними считался одним из **столпов** ее ^{Гал 2:9}.

Когда были крещены новообращенные самаряне, для низведения на них Духа Святого к ним отправился святой Иоанн вместе со святым Петром ^{Деян 8:14}. Позже и он направился с евангельской проповедью в римские провинции Малой Азии, а по смерти Петра и Павла постоянно обосновался в Ефесе. Отсюда он управлял всеми церквями Малой Азии, в качестве верховного их пастыря.

Из Ефеса он был сослан на о. Патмос, при имп. Домициане, после того, как чудесным образом сохранил свою жизнь, быв ввержен в котел с кипящим маслом. В этой ссылке он написал свой **Апокалипсис** о будущих судьбах Церкви Божьей и всего мира. При имп. Нерве он возвратился в Ефес и там, уже в к. I в. написал свое Евангелие и 3 послания. Всю жизнь он оставался девственником и почил несколько загадочной смертью, будучи более 100 лет возрастом, в г. Ефесе, который до сего времени сохранил воспоминание о нем в своем современном названии: "**Айя Селук**" что значит: "**Святой Богослов.**"

➤ Подлинность первого послания Святого Апостола Иоанна

Дионисий Алекс. отмечает одинаковое и частое употребление одних и тех же слов в послании, так и в Иоанновом Евангелии: "**жизнь,**" "**свет,**" "**прохождение тьмы,**" "**истина,**" "**благодать,**" "**радость,**" "**плоть и кровь Господа,**" "**суд,**" "**оставление грехов,**" "**любовь Божия**".

➤ Время и место написания послания Иоаннова

Написано после Евангелия от Ин, здесь как бы только напоминает для утверждения христиан в истинной вере. Т. к. последние годы своей жизни Иоанн провел в Малой Азии в г. Ефесе, где и окончил поприще своего земного служения, то несомненно и 1-ое послание его написано в Ефесе.

➤ Первоначальное назначение послания, побуждение к написанию его

По содержанию первого послания можно заключить, что назначалось оно для христиан малоазийских церквей, состоявших в значительном большинстве более из язычников ^{1 Ин 5:21}. Ко времени его написания чрезвычайно умножились в Малой Азии те утонченные **гностицистические лжеучения**, к-рые сменили собой и грубое плотское иудейство, и язычество, и против к-рых боролись уже Апостолы Иуда, Петр и Павел в своих посланиях. Опасность грозившая малоазийским церквям со стороны этих лжеучителей и побудила святого Апостола обратиться к ним с соборным посланием. ^{2:19-22; 4:1-3, 5}

Эти лжеучители-гностики отвергали Божество Иисуса Христа и достоинство Его, как Спасителя мира, отвергали поэтому и действительность Его воплощения, кичились своей мнимой мудростью ^{2:3-4, 29; 4:6}, послабляли порокам ^{3:4}, утверждали, что знание дает человеку право на полную свободу, нравственный разгул и разврат, которому и предавались.

Апостол имеет в виду ту же цель, как и в Евангелии - **утвердить веру в Иисуса Христа, как Сына Божьего**, чтобы все получили посредством этого жизнь вечную и были в **Истине и Любви**.



1-Е ПОСЛАНИЕ ИОАННА

➤ Свидетельство ап. Иоанна о Боговоплощении (1 Ин)

1:1-4 Письмо начинается удостоверением истинности благовествования "о Слове Жизни" и о целях этого благовествования, "чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение с Отцом и Сыном его Иисусом Христом," и чтобы "радость ваша была совершенна."

Как в Евангелии, Иоанн именует 2-е Лицо Пресвятой Троицы "Словом." Апостол свидетельствует, что будет говорить о том, чему он сам был очевидцем, слышателем и свидетелем. "Да радость ваша будет совершенна".

Все с Его вочеловечением стало нашим. Тот, Кто есть Вечная Жизнь, принес с небес на землю то, что есть с Ним и что существует по причине Его, и это есть вечная истина, вечная благодать, вечная премудрость и все остальные вечные блага. И все их Он принес с небес на землю, чтобы они стали нашими. Ведь вечная жизнь становится нашей, если мы живем с Божественным и боговдохновенным благом. Если живем так, Божественные силы этих совершенных благ устраняют нас от всякого греха, очищают нас от всякой грязи. Все эти совершенства составляют сущность Богочеловеческой Личности. Это Его Кровь и Его Тело, и где Его Божественная Кровь, там и вся вечная жизнь. И как в Богочеловеке Его Кровь есть Его жизнь, то от Него и по причине Его - жизнь даруется и нам. Богочеловек - это Тот, Кто распространяет вечную жизнь в людях, и совершенство Его с их содействием соединяет их в новую общность, бессмертную, Богочеловеческую, вечную, в одно тело Церкви. Кровь Богочеловека Христа, которая изливается непрерывно, очищает от всякого греха и все объединяет, все сочленяет в Его Богочеловеческое тело. Его Пресвятая Кровь нас очищает, омывает и руководит к святости, к истине, к правде, к любви. И человеческая сущность просвещается, озаряется неопишуемой чистотой и блаженством.

Спаситель пришел в наш мир, чтобы спасти нас от греха. Однако, когда говорим, что не имеем греха, то делаем Бога лжецом. Зачем Он говорит, что пришел нас спасти от греха, когда мы не имеем греха? Он пришел в мир, потому что мы грешны. Признавая греховность нашу, мы признаем и нужду в спасении и освобождении от греха.

"Человекопоклонники" говорят: "Мы не имеем греха и, следовательно, не имеем нужды в Спасителе. Если мы имеем какой-либо недостаток, мы его ликвидируем посредством культуры, науки, просвещения и технологии. В целом Бог для нас не необходим."

Обратим внимание, что св. Иоанн пишет это христианам, т.е. людям, к-рые уже были омыты от своих грехов в таинстве крещения. Прежние грехи прощены, но шрамы грехов остались, необходимо залечить и совершенно изгладить из себя все чуждое Богу.

2:1-2 Апостол говорит, что Христос есть "умилостивление за грехи наши," и "не только за наши, но и за грехи всего мира," то есть за грехи всех людей, не только ныне живущих, но и живших прежде и будущих жить до самого второго пришествия Христова.

Это - **основное положение христианства.**

2:3 Но как усвоить себе это умилостивление? - Через соблюдение заповедей: "а что мы познали Его, узнаем из того, что соблюдаем Его заповеди" ^{2:3}.

Христос является первым и единственным Человеком, Который во всем Своем существе не имеет ни "семени," ни "жала" греха, ни "следов" греховных сил. И поэтому, как Таковой, Он (Богочеловек) имеет власть над грехом: *но чтобы вы знали, что Сын Человеческий имеет власть на земле прощать грехи* ^{Мк 2:10}. И действительно, Он "изначала" простил человеческие грехи Своими Богочеловеческими делами на земле.

Учение ап. Иоанна о хождении во свете (1 Ин)

➤ Бог - свет, общение с Ним через Сына Его 1:5-10

Бог свет есть. Он - начало и источник всякого света, всего благого, всего справедливого и бессмертного! Он является всеистиной, всеблагом, всесправедливостью, всебессмертием и ни в коем случае не м. б. началом и источником зла, греха и лжи.



Благая весть состоит в том, что Христос говорил и показал Своей жизнью, что поскольку Бог есть безусловно свет, то в Нем нет ни следа тьмы: *никакой тьмы*. Никто и никогда не укажет в Нем ни единого греха, поскольку Он был совершенно безгрешен. Тьма происходит от греха, а грех от дьявола, который является совершенной тьмой. Бог есть Свет, дьявол - тьма. Бог есть Жизнь, дьявол - смерть. Бог есть Истина, дьявол - ложь. Ведь Христос как истинный Бог может сказать про Себя: *Я Свет миру* ^{Ин8:12}, *"Я - Свет жизни."*

Единственно из-за дьявола люди не могут увидеть смысл этого мира и цель жизни. Своей тьмой дьявол затмевает глаза людей, чтобы они не видели, что есть в сущности своей мир и что есть воистину жизнь. Если человеческие глаза могут видеть, то необходимо существует Христос. Только со светом Христа мы видим. Поэтому, если мы не видим, всеу имеем глаза.

Апостол объясняет условия и законы, на которых зиждется общение с Богом:

1. **Хождение во свете** - *"если мы говорим, что имеем общение с Ним, а ходим во тьме, то мы лжем"* ⁵⁻⁶;

2. **Общение друг с другом** - *"если ходим во свете, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом, и кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха"* ⁷;

3. **Исповедание грехов** - *"если исповедуем грехи наши,"* именно исповедуемся в них открыто перед Богом и перед свидетелем Его, уполномоченным вязать и решить ^{Ин 20:22-23}, то *"Он... простит нам грехи наши"* ⁸⁻⁹. *"Если говорим, что мы не согрешили, то представляем Его лживым,"* т. е. отвергаем все учение Христово об искупительной жертве Его за грехи людей ¹⁰.

Как Он является Светом, так и мы должны стать светом.

Если же во свете ходим, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом, и Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха.

➤ Познание Его и общение с Ним, как со светом в любви 2:3-11

Христианская любовь основывается на высокой идее всеобщего искупления Христом и духовного единства всех людей во Христе, как членов единого духовного тела Христова. Оттого только в христианстве возможна любовь к врагам, немислимая ни в иудействе ни в язычестве, ибо там нет для нее оснований ⁵⁻⁸.

Поэтому кто теперь говорит, *"что он во свете, а ненавидит брата своего, тот еще во тьме,"* тот еще не христианин. Доказательством христианского настроения души служит преимущественно *"любовь к брату"* ⁹⁻¹¹.

^{2:12-14} Апостол предостерегает против привязанности к миру. Как отличительный признак христианского совершенства есть любовь к Богу и к ближним, так сильнейшим препятствием к одухотворенной любви является греховная любовь или привязанность к **миру** сему и к тому, что в мире. Поэтому Апостол и предостерегает от такой привязанности все возрасты: **детей, отцов, юношей и отроков**.

➤ Любовь мира - противоположна Христианской любви к Богу 2:15-16

"Не любите мира, ни того, что в мире..." мир - это *"похоть плоти, похоть очей и гордость житейская."* По учению святых Отцов, здесь речь о 3-х детищах **самолюбия**, которые являются родоначальниками всех страстей. Это - **сластолюбие** (плотские страсти), **сребролюбие** (привязанность к материальным благам) и **славолюбие** (страсти тщеславия и гордыни).

➤ Истинное учение Христово в противоположность антихристианскому 2:20-29

"Впрочем, вы имаете помазание от Святого и знаете всё" - Апостол не говорит об антихристах подробно, ибо уверен, что христиане сами просвещены Духом Святым, через совершенное над ними таинство **миропомазания**.

Вначале христиане получали особенные дары Духа Святого через возложение Апостольских рук, но со временем это действие было заменено помазанием святым миром ² Кор 1:21-22 и Еф 4:30.

В качестве самого верного признака, по к-рому верующие могут узнать лжеучение, Апостол указывает искажение истинного понятия об Иисусе Христе, как пришедшем для спасения людей Единородном Сыне Божьем.

Такой, отрицающий Сына, "не имеет и Отца," ибо только через Сына Божьего люди могут познавать и любить Бога Отца, только через Сына они получают доступ к Нему^{Мф 11:27}.

Источник любви и веры по 1 Ин

➤ Вера и любовь 3:23-24

Апостол напоминает, что заповедь Божья одна, хотя и состоит из 2-х частей: "чтобы мы веровали во имя Сына Его Иисуса Христа, и любили друг друга, как Он заповедал нам." За исполнение этой заповеди мы удостоиваемся тесного единения с Богом, свидетельством чего является обитание в нас Духа Божьего²³⁻²⁴.

4:1-6. Не всякому духу верить, но испытывать духов, "от Бога ли они". Для распознавания сущности любого учения пробным камнем Иоанн поставляет основной догмат христианства о воплощении Бога-Слова: "всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога."

По Иринею Лионскому, эти слова - против **докетов**¹⁻³.

Дар "различение духов" является вместе и даром Духа Святого, и способностью человека. Это дается тому, который старается жить по Евангелию.

➤ Любовь Божья и любовь к Богу и ближним 4:7-21

Другая характерная черта детей Божьих - любовь к ближним: она духовно роднит их с Богом, вводит в теснейшее общение с Ним: "будем любить друг друга, потому что любовь от Бога... Бог есть любовь." Не имеющий в сердце своем любви к ближнему "не познал Бога" - не имеет надлежащего понятия о Боге. Выражение "Бог есть любовь" принадлежит только Апостолу **Иоанну** и не встречается больше нигде в этом виде в священных книгах, хотя понятие такое есть.

Поскольку Бог есть любовь, Он соединяет нас любовью и духовным сближением со всем творением, и, прежде всего, с людьми. Кто любит братьев, тот имеет Бога в себе, знает Бога, поскольку рожден от Него. Кто не любит братьев, тот не имеет Бога, не знает Его, не видит богоподобной сущности в ближних. Вывод: *Возлюбленные! Будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рожден от Бога и знает Бога. Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь*⁷⁻⁸.

Наивысшее проявление любви Божьей к людям в том, "что Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него." Мы познали любовь Божию через Христа Спасителя. Призывая христиан к любви к Богу, Апостол настаивает, что любить Бога можно лишь при условии деятельной любви к ближним: "кто говорит: я люблю Бога, а брата своего ненавидит, тот лжец." Любить невидимое гораздо труднее, чем любить видимое, а потому не может быть истинной любви к Богу у того, кто не любит "брата своего."

➤ Три свидетеля об одном на Небе и на земле 5:6-9.

Утверждая истинность нашей веры, что Иисус Христос действительно есть Сын Божий, воплотившийся, пришедший на землю и дарующий нам жизнь вечную и победу над миром с его греховными соблазнами, Апостол ссылается на **трех Свидетелей на Небе** и на **трех свидетелей на земле**. Свидетели на Небе: "Отец, Слово и Святой Дух; и Сии три суть едино," а свидетели на земле: "Дух (тот же Дух Святой, но уже не в Его лице, или ипостаси, а в Его действиях, которыми Он свидетельствует Христе, давая совершенное Искупителем искупление приемлющим его верой), вода и кровь - истекшие из ребра Иисусова, как истинного человека и ставшие веществами двух величайших таинств - **крещения** и **причащения**, - и сии три об одном".

В ВЗ при левитском Богослужении главными действиями, при посредстве к-рых согрешающие очищались от грехов и примирялись с Богом, были - очищение водой и очищение жертвенною кровью. Эти действия, как и весь обрядовый закон Моисеев, имели прообразовательное значение в отношении ко Христу и совершенному Им спасению человечества^{Евр10:1}.



Христос отменил прообразовательные ритуалы ВЗ, заменив их самой сущностью вещей. **ВЗ прообразы** в НЗ заменены **образами**.

Вода есть образ Крещения, кровь есть образ искупления человечества крестной смертью Спасителя. Таким образом, пришествие Иисуса Христа **водой и кровью** привело к установлению Им **таинств Крещения и Причащения**. "*Не водою только, но водою и кровью*" - эти слова, видимо, направлены против современного Апостолу еретика Керинфа, ложно учившего, что Божество Христово соединилось с человечеством лишь при крещении Его и опять отделилось от Него при страдании, так что пострадал не Сын Божий, а простой человек⁶⁻⁹.

2-Е ПОСЛАНИЕ ИОАННА

Апостол, умалчивая свое имя, называет себя "*старцем*," имея в виду свои преклонные лета. Ему было тогда около 100 лет.

"*Избранная госпожа*," - женщина-христианка, именитая, почитаемая, обладающая, б. м., и высоким положением, как римские матроны. Надо полагать, она была вдовой. Это благочестивое семейство любят "*по истине*," т. е. любовью во Христе, не только он сам, но и все, "*познавшие истину*," т. е. христиане. Причина этой любви в **истине**, которая является основой веры всех верных чад Церкви. Преподав "*благодать, милость и мир*," Апостол выражает свою радость о вере и благочестии детей ее, "*ходящих в истине*", увещевает их все более **утверждаться в любви**¹⁻⁶.

2-я пол. послания посвящена предостережению от опасного влияния "*обольстителей*," не исповедующих "*Иисуса Христа, пришедшего во плоти*," т. е. отвергающих истину воплощения Сына Божьего. Называя лжеучителей "*обольстителями и антихристами*," Апостол воспрещает принимать их в дом и даже приветствовать, потому, что вступающий в дружественное общение с лжеучителем, подвергает себя опасности заразиться его лжеучением. Характерна эта необычайная строгость Апостола любви, с к-рой так не вяжутся современные идеи "экуменизма," проповедующего сближение с инославными "для взаимного понимания"⁷⁻¹¹.

3-Е ПОСЛАНИЕ ИОАННА

И в этом послании, как и во втором, Апостол не упоминает своего имени, а называет себя "*старцем*." Обращаясь к "*возлюбленному*" **Гаию**, Апостол желает "*здравствовать*". Апостол получил сведения через неких братьев о том, что Гай хранит верность Евангельскому учению и "*ходит в истине*."

"*Для меня нет большей радости, как слышать, что дети мои ходят в истине*." В христианстве дороже всего **истина**, то есть подлинное, неискаженное, чистое учение Христово¹⁻⁴.

Апостол хвалит Гаия за его странноприимство, которое он оказывает "*братиям*," то есть христианам вообще, и "*странникам*," под к-рыми подразумеваются странствующие проповедники Евангелия.

"*Ты хорошо поступишь, если отпустишь их, как должно ради Бога*" - т. е. продолжишь это дело гостеприимства, снабдив их всем необходимым на дорогу и проводив их с миром. (ср. 1 Кор. 16:10-11; Тит. 3:13)

"*Ради Имени Его пошли*" - речь идет о странствующих проповедниках Евангелия, к -рые назывались тогда "*Евангелистами*." Они не брали ничего от язычников, чтобы люди не сочли евангельскую проповедь средством к пропитанию, а потому долг христиан материально поддерживать их⁵⁻⁸.

"*но любящий первенствовать у них Диотреф не принимает нас*." Кто это Диотреф, неизвестно, но как видно, он был человек гордый, честолюбивый и своевольный. Этого Диотрефа Апостол обвиняет в отсутствии братской любви к странствующим проповедникам Евангелия и угрожает строгим и властным словом прекратить его бесчиние⁹⁻¹⁰. Апостол увещевает Гаия не брать примера с подобных людей, затем похваляет некоего **Димитрия**, к-рый по преданию был Епископом Филадельфийским.



ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ

➤ Основание Римской Церкви и состав ее членов

Является вопрос, откуда и от кого из Апостолов ведет свое начало церковная иерархия этой первой римской общины? Предание Римской церкви говорит, что в Риме был святой Апостол Петр, который, после чудесного освобождения своего из темницы в 43 г. прибыл туда из Иерусалима и епископствовал там в течение 25 лет до мученической кончины в 67 г. Это, однако, не согласуется с другими данными. Св. Петра не было в Риме в то время, когда Павел писал свое послание к Римлянам. Неужели Павел дерзнул бы поучать его паству, а если бы и счел все же нужным обратиться к римской пастве с посланием, то, конечно, не помимо святого Петра и упомянул бы его имя в послании. Не было Петра в Рим и до окончания первых уз Павла. Не м. б., чтобы Деесписатель, повествующий о прибытии Павла в Рим, не упомянул бы, что в Риме в это время находился Петр. Отсюда вывод: Петр мог быть в Риме только после первых уз святого Апостола Павла, т. е. незадолго до своей мученической кончины.

Кто же был устроителем Римской Церкви? Надо полагать - ученики Павла. В конце послания к Рим. Павел посылает приветствия целому ряду лиц, по-видимому, очень близко ему знакомых. Все они несомненно - изгнанники из Рима, изгнанные Имп. Клавдием и рассеявшиеся по Греции, Македонии и Малой Азии, где они и познакомились с Павлом. По смерти Клавдия они снова вернулись в Рим и духовно возглавили Римскую церковную общину. Павел потому и горел желанием быть в Риме, чтобы пожать плоды посеянного его учениками.

Предание же о том, что Римская церковь основана святым Петром можно объяснить тем, что первые верующие в Риме были из числа обращенных в день Пятидесятницы, к-рые слышали речь Петра и считали его своим духовным отцом. К этому присоединилось и то, что в Риме Петр принял мученическую кончину.

В состав Римской церкви первоначально входили, главным образом, иудеи, но потом вошло в нее много язычников, так что последние стали даже преобладать. Римские язычники, разочаровывавшиеся в своих языческих суевериях, при соприкосновении с иудеями, часто становились прозелитами, а это облегчало им и переход в христианство, как дававшее уже полное удовлетворение их духу. Сенека по этому поводу говорил, что побежденные дают законы веры победителям, а Ювенал смеялся над иудействующими римлянами. По свидетельству **Светония**, иудеи были изгнаны Имп. Клавдием из Рима за то, что среди них поднимались смуты из-за Христа. При этом верующие из язычников не могли пострадать, ибо гонение коснулось одних иудеев и притом не за веру, а за нарушение общественного спокойствия. Община из бывших язычников стала расти и развиваться уже самостоятельно и т. о. совершенно обособилась от иудеев. Вернувшиеся потом христиане из иудеев крепко слились с верующими из язычников, составив с ними единое целое и также окончательно обособившись от иудеев. Это обособление верующих от иудеев резко обозначилось при вступлении Павла в Рим, когда верующие вышли Павлу навстречу до Аппиевой площади и трех гостиниц, а иудеи 3 дня не являлись к святому Павлу, пока он сам не пригласил их к себе для беседы.

➤ Повод к написанию послания и цель его

Побуждение к написанию этого послания было в самом Павле, к-рый, услышав об обращении римлян, давно стал стремиться к ним чтобы проверить, все ли у них идет так, как следует. Ведь он был "**Апостолом языков**," и ему естественно было беспокоиться о христианском преуспении жителей столицы всего тогдашнего культурного мира. Собираясь посетить римлян, он предпослал свое послание, чтобы оно подготовило римлян к встрече с ним. Он начертывает общую программу христианского учения и предостерегает их от заражения иудействующими.

Ближайшим поводом к написанию послания было отправление в Рим из **Коринфа**, где находился тогда Павел, высокоуважаемой **кенхрейской диакониссы Фивы**, (Кенхрея - предместье Коринфа) оказавшей немалые услуги делу веры и Церкви и бывшей помощницей в деле евангельского благовестия самому Павлу, о чем он свидетельствует ^{16:1-2}.



➤ Место и время написания послания.

Написано в **Коринфе**. Это видно из того, что Павел передает Римлянам приветствие от лиц, живших в Коринфе. Апостол извещает Римлян, что он собирается идти в Иерусалим с милостыней, собранной им в Македонии и Ахании, а из Иерусалима намерен отправиться в Рим и затем в Испанию ^{15:25-28}. Сравнивая это указание с ^{Деян 19:21; 20:3}, устанавливаем, что послание к Рим. написано Павлом во время **3-го** путешествия, когда он 3 месяца провел в Элладе, ок. 59 г.

➤ Содержание и состав послания.

Главный предмет его содержания - **единственный способ спасения, как для язычника, так и для иудея в Господе Иисусе Христе.** ^{1 - 11 главы}

К этому приложены нравственные наставления о жизни христианской. ^{12 - 15 гл}

Учения ап. Павла об оправдании верой в Иисуса Христа ^{Рим 3:21-31}.

Апостол доказывает, что перед Богом все грешны и безответны, как язычники, так и иудеи, и что спасает человека только живая вера в Господа Иисуса Христа: "*праведный верою жив будет*" ^{Аввак 2:4}. Апостол говорит о грехе язычников, к-рые не позаботились познать истинного Бога чрез изучение Его творений: "*Ибо невидимое Его и вечная сила Его и Божество от создания мира через рассматривание творений видимы*" ^{Рим 1:18-20}. Рез-т этого неведения истинного Бога повел к идолопоклонству, а идолопоклонство привело к безнравственной порочной жизни ^{1:21-32}.

Наряду с язычниками суд Божий тяготеет и над иудеями, к-рые хотя и имели закон откровенный, но были не лучше язычников: осуждая язычников за их нечестие, они делали то же самое. Таковые должны знать, что "*нет лицепрятия у Бога,*"

Важно указание, что **язычники, не имеющие Богооткровенного закона, будут судимы Богом по закону совести, написанному в сердцах их:** "*ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую в день, когда ... Бог будет судить тайные дела человека*" ^{Рим 2:1-16}.

^{Рим 2:17-29} Иудеи напрасно надеются на свое обрезание и хвалятся своим Богооткровенным законом, ибо их обрезание и данный им закон Божий послужит им в еще большее осуждение, если они, хвалясь законом, преступлением закона бесчестят Бога.

^{3 гл} Иудеи не имеют никакого преимущества перед язычниками, ибо "*как иудеи, так и еллины, все под грехом*" ^{3:9}, "*все согрешили и лишены славы Божией*" ^{3:23}. Поэтому, оправдание человек может получить только "*через веру,*" "*по благодати Божией,*" "*искуплением во Христе Иисусе*" ^{3:24-25}.

Тем не менее иудеи все же имеют то преимущество, что "*им вверено Слово Божие*" ^{3:2}, заключавшее обетования о Мессии. Несмотря на то, что иудеи оказались неверными в хранении этого великого дара Божия, Бог, по самому свойству природы **Своей** непременно исполнит данные Им обетования. Данный иудеям закон еще более отягчает их ответственность и виновность. так как Бог не есть только Бог иудеев, но и язычников, то и для тех и других один путь спасения - **через веру**. Этим не уничтожается значение закона, а лишь утверждается, ибо благодать Божия дала возможность людям осуществить требования закона.

^{4 гл} Апостол вспоминает ВЗ праведников Авраама и Давида, показывая, что не формальное только исполнение закона дает оправдание человеку пред Богом, а вера во всемогущую благодать Божию, даруемую человеку по милости Божией: "*поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность*" ^{4:3}

Ап. Павел о свободе человека рабства греху и от ВЗ закона.

^{Рим 6:1-23; 7:1-25}

^{5:12-21} Апостол изображает основную истину христианского вероучения о грехе и спасении. Как от Адама грех распространился на все человечество - "*поему, как одним человеком грех вошел в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нем все согрешили*" ^{Рим 5:12} - так и Христос, новая **духовная** глава всего человечества, Своим искупительным подвигом дарует спасение также **всему** человечеству.

Доказательством, что грех Адама перешел на всех его потомков, служит факт смерти, которая явилась последствием **первородного греха**. До Моисея не было закона, и грехи людей не могли им вменяться: "*грех не вменяется, когда нет закона*" ^{5:13}, но люди умирали и до Моисея: отсюда - они наказывались смертью не за собственные грехи, а за грех первородный, от Адама. Когда же дан был закон, а люди не переставали грешить, виновность их пред Богом еще более увеличилась ^{5:20}.



Когда грех умножился, чрез искупительный подвиг Христов было дано людям изобилие благодати Божией - *"А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать"* ^{5:20}. Искупительный подвиг Христов заглаживает не только первородный грех Адамов, но и все личные грехи людей 5:16.

^{6 гл} В предупреждение от ложного вывода, что если умножение греха вызвало действие всемогущей благодати Божией, то не лучше ли оставаться во грехе, дабы опять вызвать милость Божию, Апостол увещевает христиан вести жизнь святую, добродетельную. С момента своего крещения христианин умирает для греха и возрождается для новой святой жизни, подобно тому, как и Христос, пострадавший и умерший на кресте, воскрес из мертвых и живет вечно *"для Бога"* - *"Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем"* ^{6:11}.

"Наш ветхий человек (склонный ко греху) д. б. распят со Христом, "чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху." Освобождение от рабства греху делает христианина истинно-свободным. Если христианин и раб, то раб праведности. За то плодом рабства праведности или рабства Богу является **святость и жизнь вечная**, а последствием рабства греху - *"такие дела, каких ныне сами стыдитесь, потому что конец их - смерть"* ^{6:16-22}.

^{7 гл} Христианин, освободившись от рабства греху, свободен и от исполнения Закона Моисеева. *"Закон имеет власть над человеком, пока он жив."* *"Вы, братие мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да приносим плод Богу"* ^{7:4}.

Закон Моисеев имел временное значение, дабы обнаружить всю силу греха и привести человечество к мысли, что спасение без особой благодатной помощи Божией невозможно. Закон лишь вскрывал греховные язвы, но не давал исцеления от них. А теперь мы, христиане, *"освободились от закона с тем, чтобы служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве"* т. е. не по внешне-формальным предписаниям закона.

^{7:13-25} Апостол разъясняет кажущуюся ненормальность, что при наличии Закона Моисеева греховность человечества не только не уменьшалась, но еще и увеличивалась, вследствие чего потребовалось чрезвычайное благодатное средство для спасения людей чрез искупительный подвиг Единородного Сына Божия. *"потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю"* ^{7:15}. Одними своими силами, без благодати Божией, человек не в состоянии побороть живущего в нем греха: *"Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех"* ^{7:19-20}.

Апостол раскрывает картину раздвоенности, которую производит грех в нашей падшей природе: *"по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божиим, но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного"* ^{7:21-23}. *"Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?"* ^{7:24}. Нарисовав мрачную картину порабощенности человека греху, Павел указывает на всемогущую помощь нашего Искупителя: *"благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим"* ^{7:25}. Господь Искупитель и при окаянстве нашем может явить нас победителями живущего в нас греха.

^{8 гл} Выяснив силу греха и величие искупительного подвига Христа Спасителя, освободившего нас из-под власти греха и даровавшего нам возможность жить по духу, а не по плоти, Апостол убеждает нас бороться с грехом, ибо теперь уже ничто не может извинить нашего уклонения от этой борьбы. С нами всемогущий Дух Христов, помогающий нам жить по духу, а не по плоти, а *"кто Духа Христова не имеет, тот и не Его"* ^{8:9}.

В борьбе с грехом помогает нам Дух Святой, ибо Он *"подкрепляет нас в немощах наших; ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными"* ^{8:26}.

В заключение увещаний быть твердыми в надежде на спасение, Апостол восклицает: *"Кто отлучит нас от любви Божией?"* ^{8:35-39}

Учение ап. Павла о будущем обращении Израиля ^{Рим 11:1-36}

^{9, 10, 11 гл} Апостол выражает свою *"великую печаль"* и *"непрестанное мучение сердца"* ^{9:2} об упорном неверии иудеев во Христа Спасителя, и доказывает, что сам Израиль виновен в своем отвержении, т. к. ищет оправдания не в вере во Христа Спасителя, а в исполнении внешнего обрядового закона Моисеева. Но как отвержение касается не всех иудеев, потому что *"остаток сохранился"* ^{Рим 11:5}, так оно не будет вечным: в свое время и иудеи уверуют во Христа и войдут в Его Церковь. Во временном отвержении иудеев, ими заслуженном, Апостол видит особенное проявление премудрости Божией в отношении спасения всего человечества. Фанатизм иудеев, упорно отвергавших веру во Христа, как в Мессию, заставил Апостола обратиться с проповедью о Христе к язычникам. Т.о. упорное ожесточение иудеев против апостольской проповеди имело своим последствием обращение ко Христу язычников ^{Рим 11:25}. Успех веры Христовой среди язычников и те духовные блага, которые они получают, возбудит ревность иудеев, и в результате *"весь Израиль спасется"* ^{Рим 11:26}.

Сравнивая иудейский народ с благородным садовым масличным деревом, у которого "отломались неверием" только ветви, но **корень цел и свят**, Апостол призывает язычников не превозноситься и уподобляет их "**дикой маслине**," привитой к масличному дереву на место отпавших ветвей: "если... ты, дикая маслина, привился на место их и стал общником корня и сока маслины, то не превозносишься пред ветвями. Если же превозносишься, то вспомни, что не ты корень держишь, но корень - тебя"^{Рим 11:17-18}. К тому же отпавшие ветви опять могут привиться, ибо "Бог силен опять привить их"^{Рим 11:23}. "ибо если ты отсечен от дикой по природе маслины и не по природе привился к хорошей маслине, то тем более сии природные привьются к своей маслине"^{Рим 11:24}.

Величие Промысла Божия, премудро ведущего все народы ко спасению, путем незримого для людей воздействия на исторические судьбы народов, вызывает у Апостола восторженное восклицание: "О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его! Ибо кто познал ум Господень? ... Ему слава во веки, аминь"^{Рим 11:33-36}.

Правила христианской жизни ^{Рим 13-15 гл}, отношение к власти ^{Рим 13:1-7}

^{12-15 гл} - **нравоучительная** часть послания, начертан идеал нравственной жизни христианина.

^{13 гл} об обязанностях христианина, как члена государства и общества.

"**Всякая душа да будет покорна высшим властям**"^{13:1}. Для правильного понимания этого наставления, надо обратить внимание на ^{13:3-4}: та власть "**от Бога**," к-рая поощряет добро и наказывает зло.

"Мы вправе сказать", - прп Исидор Пелусиот, "что власть, начальство и власть царская установлены Богом. Но если какой злодей-беззаконник восхитит сию власть, то не утверждаем, что поставлен он Богом, но говорим, что **попущено** ему изbleвать сие лукавство, как фараону, и в таком случае понести крайнее наказание, или уцеломудрить тех, для кого нужна жестокость, как царь Вавилонский уцеломудрил иудеев".

^{14-15 гл} Как относиться к немощным в вере

в виду происшедших на этой почве разногласий в Римской Церкви.

Большинство римских христиан из язычников хвалились своей христианской свободой в том отношении, что безразлично вкушали всякую пищу и питье, ибо христианская вера не налагала каких-либо воспрещений в этом отношении, как и различий между днями в году. Между тем христиане из иудеев продолжали нек-рые виды пищи считать нечистыми и боялись оскверниться ими, так же как признавали общеобязательными нек-рые ВЗ праздники. Апостол увещевает прекратить раздоры на этой почве, т. к. к немощному в вере нужно относиться снисходительно. Частные мнения и убеждения д. б. предоставлены совести каждого.

Главное же: **не судить и не укорять друг друга и не подавать друг другу соблазна**.

Все для христианина чисто, но, если брат твой соблазняется, то лучше не есть мяса и не пить вина, чтобы не соблазнить брата ^{14:1-21, 13:12-14 и 14:1-4} читаются на литургии в Неделю Сыропустную перед ВП, давая указания, с каким настроением должно проходить христианину дни ВП подвига.



I ПОСЛАНИЕ К КОРИНФЯНАМ

➤ Цель, время и место написания 1 Кор. Подлинность послания.

Церковь в Коринфе была основана Павлом во время его 2-го путешествия 53 г. В Коринфе Апостол встретил гостеприимных Акилу и Прискиллу, иудеян из Понта, к-рые жили прежде в Риме, но переселились в Коринф по случаю изгнания имп. Клавдием всех Иудеев из Рима. Акила был "скинотворцем". Т. к. Павел знал это ремесло, то и поселился у них, чтобы трудами рук своих снискать себе пропитание.

Каждую субботу Апостол проповедовал в иудейской синагоге, убеждая иудеев и еллинов-прозелитов, что нет иного спасения, как только в Господе Иисусе Христе. Когда Церковь Коринфская устроилась, святому Павлу предлежало направиться в другие места для проповеди. Продолжателем дела Павлова в Коринфе явился иудеянин **Аполлос**.

➤ Повод к написанию 1 Кор.

Во время пребывания Аполлоса в Коринфе и Павел, начал свое 3-е путешествие из Антиохии и "проходил по порядку страну Галатийскую и Фригию" ^{Деян18:22-23}, прибыл в Ефес для утверждения здесь Церкви Христовой ^{Деян19:1}. Тут до него стали доходить неблагоприятные слухи об оставленной им Коринфской Церкви. Не решившись оставить Ефеса, вместо себя отправил в Коринф Тимофея, поручив ему пройти через Македонию и донести ему обо всем происходящем в Коринфской церкви. Между тем неблагоприятные слухи о Коринфской церкви стали умножаться. Будто бы один из коринфских христиан допускал такой вид блуда, какой и у язычников не допускается ^{1 Кор 5:1}. Затем пришли в Ефес домашние христианки Хлои и подтвердили этот слух, огорчив Апостола рассказами о разных религиозных спорах ^{1 Кор 1:11-12}. Создавалось впечатление, что в Коринфе возникли отдельные религиозные партии или секты. Прибывшие от Коринфской Церкви **Стефан, Фортунат и Ахаик** несколько успокоили дух Апостола ^{1 Кор 16:17}, но все же подтвердили наличие нестроений. Подтвердив слухи о блуде и о распрях, они передали о тяжбах в языческих судах, о беспорядках на вечерах любви, о непокровении женщинами голов своих в церкви, о неверии нек-рых в воскресение мертвых. Апостолу были предложены также и вопросы: о супружестве и девстве, о ядении идоложертвенного, о даре языков и т.п. Вследствие этого Павел решил отправить в Коринф свое **Послание**, чтобы урочевать все нестроения и дать ответ на все недоумения.

➤ Время и место написания послания.

Как видно из послания, оно было написано в *Ефесе*. "*Не хочу видеться с вами теперь мимоходом, надеюсь пробыть у вас несколько времени, если Господь позволит. В Ефесе же я пробуду до Пятидесятницы*" ^{1 Кор 16:7-8}. Павел пишет, что он отправил в Коринф Тимофея ^{1 Кор 16:10}, а в ^{Деян 19:21-22} мы находим, что он послал его из Ефеса уже перед тем, как сам собирался уходить из него. Это 58 - 59 г.

Характер проповеди ап. Павла, отношение к мирской мудрости, учение о мудрости истинной ^{1 Кор 3:5-23}.

В отл от Рим. в 1 Кор. Павлу приходится иметь дело не с иудейскими заблуждениями, а с греческой культурой, и греческой чувственностью, с эллинизмом, опиравшимся на философию, не чуждым глубокого проникновения в духовно-нравственную область жизни.

^{1-4 гл} Апостол обличает Коринфян за распри. Склонные к партийным распрям и держась, по-видимому, еще языческого взгляда на проповедников Евангелия, как на философов, основывавших каждый свою школу, Коринфяне стали делиться на партии по именам проповедников евангелия, и называли себя: "**я - Павлов, я - Аполлосов, я - Кифин, я - Христов.**"

В виду того, что руководители отд. партий, по примеру языческих философов, влияли на толпу красноречием и философскими рассуждениями, Апостол в ^{1 гл} характеризует **свойства евангельской проповеди, сравнительно с мирской мудростью - философией**. Проповедь о кресте для язычников, гордых ученостью, кажется слишком простой и даже безумием, между тем, как для уверовавших **слово крестное - сила Божия**, дарующая спасение.

В то время, как мудрость мирская (философия), оторвавшаяся от источника мудрости - Бога и пытавшаяся самостоятельно разрешить все жизненные задачи, оказалась бессильной в устройении человеческой жизни, евангельская проповедь, кажущаяся для неверных юродством (безумием), дарует людям действительно все необходимое, как для благоустройства их земной жизни, так и для их **вечного спасения**.



"Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости; а мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие, для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость" ^{1:22-24}.

"Божией премудростью" ("Софиею") именуется 2-е Лицо Пресвятой Троицы.

"Немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков" ^{1:25},

"Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное" ^{1:27}. Бедные, неученые рыбаки - Апостолы, большинство первенствующих христиан, люди преимущ-но низкого звания и необразованные, силою своей веры посрамили всю языческую мудрость ученых и философов и привели весь мир к подножью Креста Христова.

"Для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом" ^{1:29}, - чтобы смирить всякую гордость и показать, что мы не можем спастись сами собою, что христианство это - **путь спасения через смирение**.

В доказательство мысли о простоте евангельской проповеди, чуждой обольщения красотой построения речи и мудрости языческих философов, но сильной **только** содержащейся в ней **Истиной**, Апостол ^{2 гл} вспоминает, как он приходил в Коринф с простым словом о Распятом, чтобы уверование коринфян не было обязано мудрости человеческой, но лишь Богу: "слово мое и проповедь моя не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы" ^{2:4}.

Для более совершенных по вере потом открывается ведение истинной премудрости - Божией, превосходящей всякое разумение человеческое. "Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его" ^{2:9}. "А нам, [истинным христианам], Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все пронизывает, и глубины Божиим" ^{2:10}.

Проповедуя о премудрой тайне спасения людей, Апостолы имеют "ум Христов," а потому принять их учение во всей глубине могут только люди "духовные," т. е. утвердившиеся в духовно-нравственной жизни, переродившиеся духовно и принимающие истину не умом только, но и сердцем и волею. Человек "душевный," живущий низшими свойствами души, "не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно" ^{2:14}.

^{3 гл} Очевидно противники Павла указывали, что другие проповедники (Петр и Аполлос) более глубоко и красноречиво раскрывают истины учения Христова. Вероятно, отвечая, Павел пишет: "и я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе. Я питал вас молоком, а не твердую пищу, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах, потому что вы еще плотские,"

Как нужно смотреть на Апостолов. Апостолы - только слуги Божии - "только служители, через которых вы уверовали," - а основание спасения во Христе Иисусе ^{3:1-5,11}.

"Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; насаждающий и поливающий есть ничто, а все - **Бог возвращающий**. Насаждающий же и поливающий суть одно... Ибо мы соработники у Бога" ^{3:6-9}.

Проповедникам надо с большой осторожностью строить здание Христовой Церкви, памятуя, что каждый христианин есть храм Божий, так как Дух Божий, через таинства им в себя принятый, живет в нем: "Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас?" ^{3:16}. Суетные человеческие мудрования могут разорить этот храм, потому, что "мудрость мира сего есть безумие пред Богом" ^{3:19}. "Вы же - Христовы" ^{3:23}, а потому прилично ли вам разделяться из-за Павла, Аполлоса, Кифы?

Ап. Павел о браке и безбрачии ^{1Кор 6:12-7:40}.

^{5 гл} посвящена обличению блудника-кровосмесника, который взял себе в жену "жену отца своего" - мачеху. Во избежание дальнейшего соблазна, Апостол повелевает "предать" виновного "сатане во измождение плоти, чтобы дух был спасен в день Господа нашего Иисуса Христа" ^{5:1-5}. Это отлучение от Церкви, вне которой "область сатанина."

^{6:12-20} Обличение блуда (читается в Нд о Блудном Сыне). "Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною". Здесь говорится, прежде всего, о том, что можно вкушать всякого рода пищу. Но этой свободе христианина Апостол полагает 2 ограничения: 1-е - польза, 2-е - чтобы себя ничем не связать и во имя мнимой свободы т. о. не потерять свободы истинной - свободы от пристрастия. Поэтому христианин должен беречь себя от порабощения чувственностью: **чревоугодием** и связанной с ним страстью **блуда**. Преступность блуда в том, что он оскверняет и душу и тело и является святотатством, ибо тела наши, как и души, являются членами Христовыми и принадлежат Богу: блудник же нарушает свое единение с Господом и оскверняет свое тело, являющееся храмом живущего в нас Св. Духа ^{6:12-13; 15-16; 18-19}. "Посему прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии".



⁷ гл Девство выше брака, а потому должно быть предпочтительно христианами; но кто чувствует себя не в силах вести строго-девственную жизнь, тому лучше жениться, нежели разжигаться и подвергаться постоянной опасности впасть в блуд. Т. о., 1-я нравственная цель брака - избежание блудодеяния ^{7:1-2}. Муж и жена принадлежат друг другу всецело и не властны сами над собой: воздержание от брачной жизни допустимо для них лишь по взаимному согласию ^{7:3-6}. Апостол ставит в пример безбрачным и вдовам свое собственное безбрачие, как лучшее состояние ^{7:7-8}. Неспособные понести подвиг безбрачия, должны вступать в брак, но строго хранить супружескую верность и не разводиться, даже в том случае, если один из супругов неверный, ибо воля Господня вообще такова, чтобы всякому оставаться в том звании, в каком кто призван к христианству ^{7:10-24}.

"Ибо неверующий муж освящается женою верующею, и жена неверующая освящается мужем верующим. Иначе дети ваши были бы нечисты, а теперь святы" ^{7:14} - брак не д. б. расторгаем в том случае, если только один из супругов уверовал, а другой остался язычником. Дети от такого брака не должны рассматриваться, как "нечистые" в смысле - незаконнорожденные. Цель Апостола - предотвратить распадение семейств, к-рое могло бы вредно повлиять на дело проповеди. С др. ст., коль скоро муж и жена неверные не отвращаются от жены и мужа верных, то есть надежда, что и они со временем обратятся ^{7:16}.

^{7:25-40} Преимущества безбрачия: безбрачные свободны от "скорбей по плоти". Скоротечность нашей жизни и ожидание 2-го пришествия Христова и Страшного Суда д. побуждать христиан к такому настроению, при к-ром "имеющие жен должны быть, как не имеющие" ^{7:29-31};

Брачная жизнь создает много забот, к-рые мешают всецело угождать Господу. Лучше оставаться в девстве, хотя кто вступает в брак, тот этим не творит греха. ^{7:35-40}

| |
|---|
| Христианская свобода, отношение к идоложертвенной пище ^{1Кор 8-10 гл.} |
|---|

Христианская свобода не в том, чтобы делать все, что заблагорассудится, руководясь своим знанием истины, к-рое способно надмевать, а в том, чтобы ограничивать себя во имя любви. Справедливо считая идолов за ничто, Коринфяне свободно входили в идольские капища и участвовали там в трапезах, вкушая идоложертвенное. Этим они соблазняли тех братьев, к-рые еще не возвысились до такого понятия о ничтожестве идолов, и, по мнению к-рых, вкушать идоложертвенное значило вступать в общение с идолами. При виде братьев, вкушающих идоложертвенное, немощная совесть их осквернялась. Сама по себе "пища не приближает нас к Богу: ибо едим ли мы, ничего не приобретаем; не едим ли, ничего не теряем" ^{8:8}, но надо помнить, что человек не только животное, и все деяния его, в т. ч. и ядение или неядение пищи, кроме физиологического, имеют еще и нравственное значение.

"Если пища соблазняет брата моего, не буду есть мяса вовек, чтобы не соблазнить брата моего" ^{8:13}

⁹ гл также о разумном пользовании христианской свободой - о необходимости ограничивать ее во имя высших целей, о своем праве получать содержание от обращенных им верующих, основываясь на древнем установлении: "священнодействующие питаются от святилища и служащие жертвеннику берут долю от жертвенника" ^{9:13}. Но он сам добровольно отказывался от этого законного права для того, чтобы "не поставить какой преграды благовествованию Христову" ^{9:12}. Всем и всегда он служил бескорыстно, приспособляясь к нуждам и состоянию всех ^{9:15-23}. "Для Иудеев я был как Иудей, чтобы приобрести Иудеев; для подзаконных был как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных; для чуждых закона - как чуждый закона, - не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу, - чтобы приобрести чуждых закона; для немощных был как немощный, чтобы приобрести немощных. Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых" ^{9:20-22}

Для достижения цели он "усмиряет и порабощает тело свое,...дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным" - законоположение христианского аскетизма: без обуздания потребностей тела, невозможно искоренение греховных страстей, невозможно преуспевание в духовной жизни.

¹⁰ гл Вновь против идоложертвенного. Вкушающие идоложертвенное причащаются бесовской трапезы. Апостол устрашает Коринфян случаями грозного суда Божия за уклонение к идолослужению из ВЗ истории Израильтян. "Отцы наши все были под облаком, и все прошли сквозь море; и все крестились в Моисея в облаке и в море" - прохождение через Чермное море - прообраз крещения, Моисей - прообраз Христа. "И все ели одну и ту же духовную пищу; и все пили одно и то же духовное питие: ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос" ^{10:1-4}.

Пища духовная - манна - прообраз Тела Господа, а пиво духовное - вода из камня - прообраз Крови Господа. Подателем благодатных даров людям, как в ВЗ, так и в НЗ, был Один и Тот же **Христос**. (читается на Богоявление при великом освящении воды). Апостол предостерегает Коринфян от опасности поддаться искушению языческим соблазнам. Вкушение идоложертвенного есть общение с бесами, ибо *"язычники, принося жертвы, приносят бесам, а не Богу"* ^{10:20}.

^{10:23-33} *"Все мне позволительно, но не все полезно"*. Апостол разрешает есть все, что продается на торгу, разрешает есть и все предлагаемое в гостях, хотя бы и у неверных, но *"если кто скажет вам: это идоложертвенное, - то не ешьте, ради того, кто объявил вам,"* христианин ли то или язычник: в 1-м случае, чтобы не соблазнить его, а во 2-м, чтобы оберечь свое христианское достоинство от искушителя. *"Итак, едите ли, пьете ли, или иное что делаете, все делайте в славу Божию"* ^{10:31}.

Речь ап. Павла об установлении Таинства Евхаристии и о достойном участии в ней ^{1Кор 11:7-34}.

^{11 гл} 1) О непокровении женами голов в церкви; 2) О недостойном поведении на вечерах любви.

1) На общественных церковных собраниях женщины должны присутствовать с покрытой головой, а мужчины с открытой. И. Злат. объясняет это тем, что в Коринфе *"женщины с открытыми и обнаженными головами и молились и пророчествовали, а мужи отращивали волосы, подобно занимавшимся философией, и покрывали свои головы, когда молились и пророчествовали, придерживаясь в том и другом языческого закона."* Апостол, находя это неприличным для христиан, требует от жен, чтобы они покрывали свои головы в знак своего подчиненного положения относительно мужа. Кроме того, в те времена женщины-язычницы ходили в свои капища открыто с нечистыми целями, и обнажение головы для женщины считалось знаком ее бесстыдства. Распутная женщина наказывалась за распутство снятием волос, почему Апостол и говорит: *"если жена не хочет покрываться, пусть стрижется"* ^{11:1-6}.

"Посему жена и должна иметь на голове своей знак власти над нею, для Ангелов" ^{11:10}. "Если ты," -И. Злат.,- "не обращаешь внимания на мужа, то постыдись Ангелов." Покрытие жены - знак ее скромности, покорности и подчинения мужу.

"Не сама ли природа учит вас, что если муж растит волосы, то это бесчестие для него?" - сектанты против православных священников. Здесь речь идет о рядовых верующих и имеется в виду общепринятый обычай, в силу которого только женщины отращивают волосы, а мужчины стригутся. Отращивание волос у современных православных священников и монахов, имеет в себе ту же самую идею назорейства, то есть посвящения себя Богу. ^{Числ 6:5}

2) ^{11:17-34} По окончании Богослужения и причащения Св. Тайн устраивалась общая трапеза, причем богатые приносили яства, а бедные приглашались ими и т. о. вкушали пищу все вместе - **"вечери любви"**. Апостол обличает Коринфян в том, что, собираясь в церковь, они делятся на группы - по семьям или по знакомствам, забывая бедных, чем разрушают саму цель установления "вечери любви." Располагая к благоговейному участию в вечерах любви Апостол говорит об учреждении Таинства Евхаристии, совершение которого обычно предшествовало вечерам любви.

^{11:23-32} Это место положено по уставу читать на литургии Великого Четверга. *"Кто будет есть хлеб сей или пить чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней."*

*(хлеб - истинное Тело, вино - Истинная Кровь, а не только символы).

"Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей" - т. е. желающий причаститься должен подготовить себя к этому испытанием совести и устранением препятствий к достойному причащению. Для этого в Прав. Церкви и установлено пред причащением говение и исповедь. Это совершенно необходимо, ибо *"кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем"* ^{11:27-29}.

"Прочее устрой, когда придут" ^{11:34} - важно: все от Апостолов - все порядки в Церкви установлены ими, хотя и не все изложено в Св. Писании.

➤ 12 гл - О духовных дарах в Церкви.

В век Апостольский было чрезвычайное проявление благодати Божией, в виде духовных дарований - дар мудрости, знания, веры, чудотворения, пророчества, различения духов, дар языков, и их истолкования. Эти дарования должны были содействовать успеху евангельской проповеди среди неверующих. Но среди Коринфян многие стали смотреть на эти благодатные проявления Духа Св., как на повод к тщеславию и превозношению. Некоторые впадали в самообольщение, неистовствовали, произнося нечленораздельные и никому не понятные слова, а иногда, в омрачении ума и сердца, выкрикивали богохульные мысли, произнося, например, анафему на Иисуса. Тут сказалось влияние языческих прорицательниц в роде Пифии или Сибиллы. В искусственно-

вызываемом ложном вдохновении, они с пеной у рта, с распущенными волосами выкрикивали или непонятные или двусмысленные изречения и производили сильное впечатление на людей, настойчиво домогавшихся у них ответов. Таковы, например, и современные сектанты - хлысты, пятидесятники.

Апостол разъясняет, что все духовные дарования в Церкви есть действия Единого Духа Божия^{12:3-11}. Поэтому как не может находящийся под наитием Святого Духа произнести хулы на Бога, так не должно быть никакого соперничества между обладающими различными духовными дарованиями. Как тело состоит из разных членов, и между ними не может быть соперничества, так и в Церкви не м. б. соперничества между христианами, составляющими единое Тело Христово, каждому поручено свое служение. Апостол советует Коринфянам ревновать о "дарах больших." Большой же из всех благодатных даров это дар любви.

➤ 13 гл – Гимн христианской любви

«¹Если я говорю языками человеческими и ангельскими, а любви не имею, то я — медь звенящая или кимвал звучащий. ²Если имею дар пророчества, и знаю все тайны, и имею всякое познание и всю веру, так что могу и горы переставлять, а не имею любви, — то я ничто. ³И если я раздам все имение мое и отдам тело мое на сожжение, а любви не имею, нет мне в том никакой пользы.

⁴Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, ⁵не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, ⁶не радуется неправде, а сорадуется истине; ⁷все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит. ⁸Любовь никогда не перестает, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится».

➤ 14 гл – О пользовании двумя духовными дарами: даром пророчества и даром языков.

Превосходство дара пророчества пред даром языков то, что кто пророчествует, то есть понятно изрекает волю Божию не только о будущем, но и прошедшем и настоящем, тот говорит людям в назидание, увещание и утешение, а говорящего на незнакомом языке никто не понимает, кроме знающих этот язык.

Чрезмерное увлечение даром языков есть своего рода **младенчество и ребячество**, недостойное совершенных христиан. Общее правило для всех обладателей необычайных благодатных даров: *"все сие да будет к назиданию,"* то есть: все должно быть к общему назиданию^{14:26}. Если есть говорящие на иностранных языках, то они должны говорить не все сразу, а порознь, а один должен изъяснять; пророчествующие тоже поучать по очереди и тотчас прекращать слово, когда иные получают откровение, чтобы не было беспорядка в церкви, ибо *"Бог не есть Бог неустройства, но мира"*^{14:27-33}. *"Жены ваши в церквях да молчат"*^{14:34}

➤ Учение о воскресении мертвых ^{1Кор 15гл}

Надо полагать, что среди Коринфских христиан, под влиянием языческих философов, являлись сомнения в великой истине воскресения мертвых^{Деян 17:32}. Одни, видимо, совсем отвергали воскресение мертвых, другие говорили, что надо понимать его аллегорически и что оно уже было, так как под ним надо понимать очищение души.

Апостол доказывает истину воскресения Иисуса Христа из мертвых, ссылаясь на явления Воскресшего Христа Петру (Кифе), 12 Апостолам, 500 братьям, Ап. Иакову, всем другим ученикам Христовым и, наконец, самому Апостолу Павлу^{15:1-8}. Из истины Воскресения Христова Павел выводит затем, как неизбежное следствие, истину и общего воскресения всех в предопределенное Богом время, ибо Своим воскресением Христос положил начало и нашему воскресению, как *"первенец из умерших"*^{15:20}.

Если допустить мысль, что всеобщего воскресения не будет, то надо отвергнуть тогда и истину воскресения Христова. А это отрицание ниспровергает все христианство, ибо *"если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша"*^{15:14}. Между тем проповедь Апостолов сопровождалась столь поразительными знаменами и такими дарами Святого Духа, что назвать ее тщетной никто из благоразумных людей не решился бы. *"А если Христос не воскрес, то вера ваша тщетна: вы еще во грехах ваших"*^{15:17}.

На чем основывается вера в отпущение грехов? На том, что Христос, умерши на кресте, принес за них искупительную жертву, а то, что жертва сия принята, это свидетельствуется Его Воскресением.

Если Он не воскрес, то жертва Его не принята, и смерть Его обыкновенная человеческая смерть, не могущая иметь искупительного значения. Тогда и умершие в вере и претерпевшие мученичество



за Христа - не более, как несчастные, погибшие люди. Тогда христиане вообще оказываются несчастнейшими из людей: и здесь всего лишаются, подвергаясь гонениям и сами себя ограничивая, и там, в будущей жизни, на к-рую надеются, ничего не получают. Тогда больше смысла будет руководиться правилами языческой школы эпикурейцев: *"станем есть и пить, ибо завтра умрем"* ^{15:32}.

Т. о. отрицание воскресения мертвых есть подрыв всей христианской нравственности.

Апостол из истины воскресения Христова выводит истину всеобщего воскресения мертвых, ибо Христос - родоначальник обновленного Им человечества, Новый Адам: *"как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут"* ^{15:20-28}. Желая предостеречь Коринфян от вредного для них общения с язычниками, к-рые, по-видимому, и заразили их неверием в бессмертие, Апостол употребляет древнее присловье: *"худые сообщества развращают добрые нравы"* и стыдит их, что они *"не знают Бога,"* то есть по-язычески не представляют себе всемогущества Божия, к-рое сильно воскресить умерших ^{15:33-34}.

➤ 15:35-53 Об образе воскресения мертвых:

как воскреснут тела умерших - какой силой ³⁶⁻³⁸, в каком виде воскреснут они ³⁹⁻⁵⁰, как совершится самое воскресение ⁵¹⁻⁵³.

1-Как зерно, чтобы дать росток, должно предварительно подвергнуться тлению, так и тление тел умерших людей не может рассматриваться, как препятствие к воскрешению их силой Божьей.

2- Тела воскресших людей будут отличны от нынешних грубых тел: это будут тела "духовные," подобные телу Воскресшего Христа: они будут нетленны, ибо *"плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления"* ⁵⁰, а потому: *"не все мы умрем, но все изменимся"* ⁵¹, т. е. те, кто еще будут жить в момент общего воскресения, мгновенно изменятся, и тела их также станут духовными и нетленными. *"Тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие"* ⁵³. Все эти духовные тела будут славны в различной степени, в зависимости от нравственного совершенства каждого человека ³⁹⁻⁴⁹. Заканчивает словами ^{Ис25:8} *"поглочена будет смерть навеки"* и ^{Ос13:14} *"Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа?"*



2 ПОСЛАНИЕ К КОРИНФЯНАМ

➤ Цель, время и место написания 2 Кор. Автобиографичность послания.

➤ Повод к написанию 2 Кор.

Прежде, чем отправиться в Коринф, святой Апостол Павел хотел узнать, какое впечатление произвело там его первое послание. Кроме того он хотел ранее посланному туда Тимофею дать возможность закончить сбор милостыни для Иерусалимских христиан ^{1 Кор 4:17}. В то же время он предполагал закончив миссию в Ефесе. Однако, возмущение Димитрия-среброковача заставило Апостола оставить Ефес немедленно. Идти сразу в Коринф было бы рано, ибо Апостол не знал, каковы были рез-ты 1 послания, поэтому он послал в Коринф Тита. Тит сообщил Павлу много радостного о воздействии 1 послания, но вместе с тем и кое-что неприятное.

Коринфяне сильно "опечалились ради Бога," и печаль сия привела их к покаянию, пробудила страх Божий и желание исправиться, возбудила отвращение ко всему нечистому - языческому. Но упорные противники его изо всех сил стараются поколебать апостольский авторитет его у Коринфян. Не будучи в состоянии обвинить Апостола в чем-либо явно-предосудительном, они усиливались придать какое-то необычайно важное значение в глазах Коринфян тому например, что Апостол несколько раз изменял свой план относительно посещения Коринфа ^{2Кор1:16; 1Кор 16:3, 6-7}, след-но, и к самому учению его, как человека легкомысленного, нельзя доверять. Смирение Павла и его скромность и бескорыстие, они истолковывали как признаки его слабости, малодушия. "*В посланиях он строг и силен, а в личном присутствии слаб, и речь его незначительна*" ^{2 Кор 10:10}. Не все Коринфяне образумились, некоторые, закосневшие в нечистоте, блудодеянии и непотребстве, не думают исправляться ^{2Кор 12:20-21}.

Все эти побуждения и послужили поводом к написанию 2 Кор.

➤ Время и место написания Послания.

Написано в 58-59 г., как и 1 Кор. Местом написания была **Македония**, вероятнее всего г. **Филиппы**, что видно из ^{2Кор 2:12-13; 7:5-7; 8:1-2; 9:2-4}. Послание было отправлено с Титом и другим братом, "*похваляемым за благовествование*" ^{2 Кор 8:18}, видимо, Лукою.

2 Кор. проникнуто чувством скорби, навеянном на душу Апостола тяжелыми условиями апостольского служения, но эта скорбь растворяется в силе веры и сознании правоты своего дела и святости исполняемого долга, какое было постоянной отличительной чертой святого Апостола Павла.

Апостол извещает о приключившейся ему было смертной опасности в Азии, от к-рой избавил его Господь по молитвам Коринфской Церкви ^{1:1-11}. В 1-2 гл Апостол извещает Коринфян о перенесенных им скорбях и гонениях в Малой Азии, объясняет замедления в личном посещении им Коринфа желанием видеть их покаявшимися и выражает свою радость по поводу того, что они уже начали работать над своим нравственным исправлением.

В ^{1:17-20} Апостол возражает тем клеветникам. "*Верен Бог, что слово наше к вам не было то "да", то "нет". Ибо Сын Божий, Иисус Христос, проповеданный у вас нами, мною и Силуаном и Тимофеем, не был "да" и "нет"; но в Нем было "да", ... в славу Божию, через нас*" ^{1:18-20}. Проповедь Апостола так же тверда и неизменна, как неизменен Сам Христос. "*Утверждающий же нас с вами во Христе и помазавший нас есть Бог, Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши*" ^{1:21-22} - здесь идет речь о таинстве Миропомазания, для тайносовершительной формулы к-рого отсюда взяты слова: "**печать дара Духа Святого.**" Возвещенное мною вам учение верно, доказательством служит полученная вами в миропомазании печать дара Духа Святого. "*Бога призываю во свидетели на душу мою*" ... - слова, свидетельствующие о допустимости клятвы в важных случаях ^{1:23}. Клятвенно свидетельствуясь Богом, Апостол открывает Коринфянам истинную причину замедления прихода к ним, что, **щадя самих же Коринфян**, он не шел к ним до сих пор, чтобы не поступать с ними так, как если бы хотел только "*брать власть над их верою*". Иными словами, Апостол хотел, чтобы они сами исправили у себя все свои погрешности, дабы встреча их с Апостолом была радостной, без взаимных огорчений.

➤ Свойства и действия Евангельской проповеди ^{2Кор 4-5 гл.}

Истинные проповедники Евангелия, несмотря на все тяготы своего служения, "*не унывают,*" ибо они "*не себя проповедают, но Христа Иисуса Господа*" ^{4:1,5}. Эти проповедники Евангелия, озаренные свыше и просвещенные "*познанием славы Божией в лице Иисуса Христа,*" сами по себе, как люди, немощны. Они носят великое сокровище Евангельской истины, как бы в глиняных сосудах, для того, "*чтобы избыточная сила была приписываема Богу,*" а не им ^{4:7}. Но сила Божия явно сказывается в этих хрупких сосудах, к-рые должны были бы легко сокрушиться при всех напастях, к-рые на них



обрушиваются: "Мы отовсюду притесняемы, но не стеснены; мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся; мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибам. Всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в теле нашем" ^{4:8-10} - как страдал Сам Господь, так страдают и проповедники Его учения, но как жизнь в Нем восторжествовала над смертью, так эта животворящая сила живет и действует и в Апостолах, а чрез них передается и всем верующим. Постоянная смертная опасность не устрашает их, поскольку они воодушевляются надеждой на всеобщее воскресение мертвых ^{4:11-15}. К тому же эти телесные страдания приносят великую пользу душе, ибо "но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется" ^{4:16-18}.

⁵ гл Истинных проповедников Евангелия, не страшит смерть, потому, что они с разрушением этой земной "храмины тела," имеют "от Бога жилище на небесах, дом нерукотворенный, вечный". Они сами "воздыхают," желая "облечься в небесное наше жилище". "Только бы нам и одетым не оказаться нагими," то есть лишенными добрых дел и славы Божией ^{5:3}. В каком смысле желательно сбросить теперешнее тело: "Мы, находясь в этой хижине, воздыхаем под бременем," немощей и страстей телесных, от которого и жаждем избавиться. "Не хотим совлечься, но облечься," т. е. переодеться в нетленное и бессмертное тело, "чтобы смертное поглощено было жизнью," ибо "на сие самое и создал нас Бог," т. е. для нетленной и бессмертной жизни по духу и телу. ^{5:4-5}

Апостол описывает свою проповедническую деятельность, полную лишений и страданий, не для самовосхваления, но для того, чтобы дать Коринфянам оружие против смущающих их клеветников: чтобы они могли "что сказать тем, которые хвалятся лицом, а не сердцем," ^{5:6-12}. Коринфские возмутители свой авторитет доказывали тем, что они знали Христа по плоти и лично слышали Его учение. Апостол утверждает, что важно не знание Христа по плоти, а жизнь по духу Его учения. Христос умер за всех, и все должны умереть для прежней греховной жизни и стать "новою тварью во Христе": "Итак, кто во Христе, тот новая тварь" ^{5:13-17}. Сущность христианства - это полное обновление жизни чрез примирение людей с Богом Иисусом Христом, а Апостолы это - "посланники от имени Христова," к-рые от имени Христова просят: "примиритесь с Богом" ^{5:18-21}, К-рый "Незнавшего греха," - Иисуса, "сделал для нас жертвой за грех, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом."

Перечисляя все гонения и истязания, к-рые ему пришлось испытать, Апостол все подвиги свои приписывает благодати Божией, а себе только немощи: "Если должно мне хвалиться, то буду хвалиться немощью моею" ^{11:22-23}.

➤ Харизма Апостола и восхищение его до третьего неба ^{2 Кор 12 гл.}

Павел защищает свое Апостольское звание и доказывает указанием на свое восхищение до третьего неба, где он испытал блаженнейшее состояние и где слышал неизреченные слова, к-рых человеку нельзя пересказать. Апостол говорит о себе, как о другом лице: "знаю человека.." И. Злат. поясняет, что Павел говорит так "для того, чтобы и сим показать, как неохотно приступает к делу," т. е. он говорит это лишь по вынужденной необходимости защищать высоту своего Апостольского достоинства от клеветников. Под "третьим небом," - блж. Феодорит, следует понимать рай. Было это "прежде лет четырнадцати." Если послание написано в 58 г., то видение падает на 44 г., когда Павел и Варнава носили милостыню в Иерусалим, а затем были отделены Духом Святым на великое служение проповеди Евангелия язычникам ^{Деян 13:2-3}.

Апостол добавляет, что в предупреждение превозношения чрезвычайностью получаемых им откровений "дано мне жало в плоть, ангел сатаны, удручать меня, чтобы я не превозносился." Наши толковники полагают, что Павел говорит здесь, как и прежде, о внешних бедствиях и о неприязненности со стороны врагов Евангелия, кои суть орудия сатаны." И. Златоуст: "Бог не благоволил, чтобы проповедь наша распространялась беспрепятственно, желая смирить наше высокое о себе мнение; но попустил противникам нападать на нас." От этих то наветов вражьих и молил Апостол освободить его "трикратно," в смысле "множественно" (И.З.), но услышал ответ Господа: "довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи," т. е. "довольно для тебя, что ты воскрешаешь мертвых, исцеляешь слепых, очищаешь прокаженных и творишь другие чудеса. Не домогайся того, чтобы жить в безопасности, без страха, и проповедовать без труда. Но ты скорбишь и печалишься? Не приписывай Моей немощи того, что многие коварствуют против тебя, терзают тебя, гонят и бьют тебя бичами. Сие самое и показывает Мою силу. "Сила Моя совершается в немощи," т. е. когда вы гонимые одерживаете верх над гонителями, когда вы преследуемые побеждаете своих преследователей (И.З.). "Посему я благодушествоую в немощах, в обидах, в нуждах, в гонениях, в притеснениях за Христа, ибо когда я немощен, тогда силен," ибо тогда наипаче действует благодать Божия.

Наконец Апостольское звание Павел доказывает указанием на знамения своего Апостольства в Коринфе, к-рые выразились во всякого рода чудесах и силах. ^{12:1-13}





ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ

➤ Повод к написанию Послания к Галатам.

Поводом к написанию Гал. послужило вторжение в церковь Галатийскую **иудействующих еретиков**, к-рые внушали Галатам мысль о необходимости для спасения соблюдать обрезание и прочие обряды и установления ВЗ иудейской религии. Продолжая свое 3-е путешествие, Павел из Галатийской страны прибыл в Ефес ^{Деян 19:1}. Сюда дошли до него слухи о волнениях, какие посеяны были среди Галатов иудействующими еретиками, по-видимому, прибывшими из Палестины, т. к. местные иудеи, вследствие долгой совместной жизни с язычниками, едва ли могли держаться таких узко-национальных иудейских взглядов. Эти иудействующие Павлово учение о свободе от ВЗ закона объясняли лишь желанием его приобрести любовь среди язычников и указывали на то, что он не был призван к Апостольскому служению непосредственно Самим Иисусом Христом во время Его земной жизни и не был живым свидетелем Его дел и слушателем Его учения.

Многие из Галатов поддались этой развращающей проповеди, скоро **"перешли в иное благовествование"** ^{Гал 1:6} и охладели к его личности. Павел тотчас написал послание, причем **собственноручно** ^{Гал 6:11}, дабы не терять времени от переписчиков и устранить всякие подозрения насчет его подлинности.

➤ Время место написания послания к Галатам.

Павел выражает удивление, что Галаты столь скоро переходят к иному благовествованию от призвавшего их благодатью Христовой ^{Гал 1:6}. Написано Павлом во время его **3-го** путешествия в годы пребывания его в Ефесе. 56 г.

Основная мысль послания - **все люди**, а не одни иудеи призываются Господом в основанную Им Церковь, и спасаются они в Церкви не исполнением обрядов Моисеева закона, а верою в Господа Иисуса Христа, проявляемой в делах любви.

➤ Апостольское достоинство ап. Павла Гал 1-2 гл.

Уже в надписании Павел доказывает свое Апостольское достоинство и выясняет, в чем состоит наше спасение. *"Павел Апостол, избранный не человеками и не чрез человека, но Иисусом Христом"*... - подчеркивает богоизбранность своего Апостольства.

Приветствие: *"Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа, Который отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века"* указывает, что **спасение** для нас во **Христе**, а не в ВЗ обрядовом законе ^{1:1-5}.

Апостол выражает удивление быстрому отпадению Галатов от истинного учения и провозглашает анафему всякому, кто осмелился бы проповедывать какое бы то ни было другое учение, отличное от того, какое он им благовестил, хотя бы то был *"ангел с небес"* ^{1:6-9}. Вот где основание для провозглашения Церковью анафемы еретикам!

^{1:10}Павел оправдывается от обвинения, что он, не будучи истинным Апостолом, освобождает язычников от соблюдения закона Моисеева лишь для того, чтобы приобрести их расположение: *"Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым."*

Лжеучители, унижая Павла говорили, что он Самого Господа никогда не видал, Евангельскому учению научился от др. Апостолов, а потом отступил от них, составив свое собственное учение о ненужности закона Моисеева; для того же, чтобы прикрыть свое отступление, он, бывая с другими Апостолами, говорит и действует, как они, чтобы не показать своего разногласия с ними. Защищая от клеветников свое Апостольское достоинство, Павел раскрывает Божественное, а не человеческое происхождение своего Евангелия, утверждая, что он научился ему *"чрез откровение Иисуса Христа,"* т. е. непосредственно от Самого Господа, являвшегося ему. Дальше он предлагает Галатам увидеть явный перст Божий в той разительной перемене, которая произошла с ним, рассказывая, как из жестокого гонителя Церкви Божией он стал проповедником прежде гонимого им учения Христовой веры ^{1:11-24}.

В этих автобиографических строках особенно важны слова: *"я не стал тогда же советоваться с плотью и кровью,"* т. е. с людьми, надо полагать, с др. Апостолами, *"и не пошел в Иерусалим, к предшествовавшим мне Апостолам, а пошел в Аравию,"* где, видимо, святой Павел и был посвящен во все тайны христианского учения Самим Господом в многократных явлениях ^{Ефес 3:3}. Только спустя



3 года Павел ходил в Иерусалим "*видеться с Петром*" - только **видеться** или познакомиться со знаменитым Апостолом, а не учиться у него. В Иерусалиме Павел пробыл всего "*дней 15,*" во время которых он никого из Апостолов не видел, "*кроме Иакова, брата Господня.*" Все это Павел подчеркивает, дабы показать, что не от др. Апостолов почерпнул он свои знания евангельского учения. "*А в том, что пишу вам, пред Богом, не лгу*" - в этих словах мы видим новое подтверждение законности клятвы в важных случаях. Далее Апостол говорит, что он "*после сего отошел в страны Сирии и Киликии*"; т. е. опять не мог видеться с Апостолами, ходившими тогда с проповедью по Палестине, и что церквам Христовым в Иудее лично он не был известен. Цель сих слов Апостола все одна и та же: "у Петра я не учился, а только видел его, - как бы так говорил Апостол, - у Иакова не учился, и его только видел, не учился ни у кого другого низшего их, не так знатного лица. Возможно ли было мне учиться у тех, кои даже лица моего не видали?" (Фотий у Экумения).

^{2:1-10} Павел рассказывает, как он, "*по откровению,*" ходил на Апостольский собор в Иерусалиме, как раз на к-ром было постановлено о необязательности для христиан соблюдения обрядов Моисеева закона. Ходил туда Павел со своим учеником крещеным, но необрезанным Титом, к-рого представил Апостолам, и его не принуждали обрезать. Павлово благовестие получило здесь на соборе полное одобрение старейших Апостолов. Старейшие Апостолы признали, что Апостолу Павлу вверено благовествование для необрезанных, как Петру - для обрезанных. В знак полного согласия, Иаков и Кифа и Иоанн, "*почитаемые столпами,*" подали святому Павлу и Варнаве руку общения. И. Злат.: "В деле проповеди мы разделили между собою всю вселенную; и я взял язычников, а они Иудеев, потому что так угодно было Богу. В попечении же о нищих из Иудеев и я им помогал."

Апостол указывает на твердость и неизменность своих убеждений, в то время как др. Апостолы (Петр и Варнава), из снисхождения к иудействующим, делали им уступки: отстранялись от язычников, не ели вместе с ними. ^{2:11-21} Павел описывает, как он даже возмел дерзновение противостать в этом Петру и обличил его при всех. Это свидетельствует о равноправности Павла с Петром и опровергает ложный догмат римо-католиков о мнимом главенстве Петра в Апостольском лице. "Наместника Христова" Павел, конечно, не осмелился бы обличать, да еще "при всех."

^{2:16} "*человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа*" ... "*делами закона не оправдывается никакая плоть*" Здесь речь идет не о "добрых делах," а о "делах ВЗ Моисеева закона," к-рый с пришествием Христовым потерял свое значение, что и было окончательно постановлено на Апостольском соборе в Иерусалиме в 50 г.

➤ Ап. Павел о значении обрядового Моисеева закона Гал 3:19 - 4:31

^{2:21} Если бы закон Моисеев давал оправдание людям, то не было бы нужды в страданиях и крестной смерти Спасителя: "*то Христос напрасно умер*". ^{2:19-20} "*Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос.*"

И. Злат.: "Выше (в 1 части) Павел показывал только, что он сделался Апостолом не от человек и не чрез человек, и что не имел нужды в научении от Апостолов; а здесь уже со властью беседует, **сравнивая между собою закон и веру.**"

➤ Ненужность закона для Галатов, как язычников.

^{3:1-5} 1-е доказательство этого он заимствует из наглядного опыта самих Галатов, которые прияли Св. Духа и благодатные дары чудотворения;

2-е доказательство Павел заимствует из способа оправдания, как самого родоначальника оправданных Авраама, так и после него всех будущих наследников обетований Авраамовых: "*Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность.*" Отсюда ясно, что и "*верующие благословляются с верным Авраамом*" ^{3:6-9}.

3-е доказательство Павел выводит из невозможности исполнить все предписания закона и избежать его клятвы: "*все утверждающиеся на делах закона находятся под клятвою.*" Объясняет это Апостол ссылкой на ^{Втор 27:26}: "*Проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона.*" И по первоначальному учреждению своему закон не имел силы оправдывать пред Богом, что ясно из того, что в самом же законе было написано: "*праведный от веры жив будет*" ^{Аввак 2:4}. Поэтому, если и возможны были праведники в ВЗ, то собственно ради веры в грядущего Икупителя человек и ради Его икупительной Жертвы, к к-рой закон прообразовательно руководил все мысли и чувства своих ВЗ служителей.

"Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою ибо написано: проклят всяк, висящий на древе" (читаются на утрени Вел. Субботы). "*Проклят всяк, висящий на древе*" ^{Втор 21:23}. "проклят потому, что впал в тяжкий грех, что заслужил быть повешенным."

Христос принял на Себя незаслуженно клятву, тяготевшую над человечеством, и уничтожил ее. "Принявший на Себя проклятие Он освободил людей от проклятия." Для того, чтобы "благословение Авраамова через Христа распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою" ^{3:10-14}.

^{3:15-29} Зачем же вообще дан был закон? Закон "дан после по причине преступлений," "для обуздания преступности, чтобы народ держался в страхе, не предавался порокам, а жил праведно и делался достойным проявить в себе Обетованного" (Феоф. Затв.); чтобы Иудеи не дошли до крайнего нечестия, закон и дан им вместо узды, для их научения, усмирения. Закон дан "до времени пришествия семени."

Гал ^{3:24} Значение закона в том, что он "был для нас детоводителем ко Христу, дабы нам оправдаться верою" лишь воспитывал, подготовлял нас к принятию Христова учения.

"По пришествии же веры, мы уже не под руководством детоводителя" ^{3:25} - с приходом же самой оправдывающей нас веры он стал уже не нужен. "Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись" ^{3:26-27}.

Вера Христова возвращает людей к периоду непорочного детства, при к-ром они свободно творят волю Отца своего Небесного и не имеют нужды в том, чтобы смирять их строгой дисциплиной. В этой **сыновности** Богу и заключается причина ненужности закона, как сдерживающего начала: **христиане, как сыны Божии, свободны от всяких формальных правил и требований**, ибо они составляют "одно во Христе Иисусе," "облеклись во Христа" и не имеют нужды в каком-либо принуждении: "нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе" ^{3:28}. В качестве духовных чад Христа, потомка Авраама, христиане суть истинные потомки Авраама, а потому и наследуют то оправдание и благословение, к-рое было обещано Аврааму ^{3:29}.

Не следует больше вязать себя ВЗ обрядностью.

➤ Увещания на ум

^{4:1-10} Неразумно выросшему сыну продолжать жить под опекой и руководством своих воспитателей. Мы, говорит Апостол, были под пестунством закона **до времени**. Но "когда пришла полнота времени" (исполнилось предопределенное Богом время), послал Бог Сына Своего Единородного" и чрез Него ввел нас в полные права взрослых сынов. "Как нелепо теперь нам жаться под закон и держать себя наряду с рабами, когда мы уже сыны, а если сыны, то и наследники Божии чрез Иисуса Христа." [^{4:4-7} О послании Богом Сына Своего Единородного читается в Рождество Христово].

Язычники могли сказать: "как же нас прежде обращали в иудейство и совершенно сближались только с теми из нас, которые вполне подчинялись всему закону?" "Тогда было другое дело," - отвечает Апостол - "тогда иудейство было единая истинная на земле вера, и вы хорошо делали, принимая его. Ныне же, когда Бог Сам Себе вас присвоил помимо закона, ваше обращение к немощным стихиям закона не имеет никакого смысла," ^{4:8-10} Ф. 3..

➤ на сердце

^{4:11-20} "дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос" Уклонением в иудейство Галаты как бы помрачили в своем сердце образ Христов, и Павел с отеческой любовью ревнует о восстановлении в них этого образа Христова.

➤ на волю

Преславно пребывать в свободе от закона ^{4:21-31; 5:1}. "Авраам имел двух сынов: одного (Измаила) от рабы (Агари), а другого (Исаака) от свободной (Сарры)... В этом есть иносказание. Это - два завета" ^{4:22-24}. Агарь была прообразом ВЗ с Законом Моисеевым, к-рый не давал полной свободы от греха, держал в рабстве греху, а Сарра прообразовала Закон НЗ, дающий нам совершенное оправдание и полную свободу от греха. "Но как тогда рожденный по плоти гнал рожденного по духу," т. е. Измаил Исаака, так и теперь неразумные ревнители Моисеева закона гонят христиан. Но Писание говорит: "Изгони рабу и сына ее," так и ныне мы должны расстаться с ВЗ законом, чтобы войти в дарованное нам наследие, ибо мы - христиане, дети не рабы, но свободной ^{4:25-31}.

^{5:1-6} "Во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью"



ПОСЛАНИЕ К ЕФЕСЯНАМ

➤ Повод, время, место и подлинность Послания к Ефессянам.

Главная проповедническая деятельность Павла в Ефесе произошла в **3-е** путешествие ^{Деян 19}

➤ Повод к написания Послания к Ефессянам.

Написано Павлом в узах ^{3:1; 4:1}. Судя по воодушевлению и высокому тону, можно считать, что Павла расположило написать его желание сообщить те высокие созерцания, в к-рые введен он был Духом Божиим в его узничестве.

Другим поводом могло быть желание Апостола утешить Ефесян, скорбевших о бедствиях, к-рые постигли их духовного отца и учителя ^{3:13}.

Третьим поводом м. б. желание предостеречь Ефесян от иудействующих и иных лже-учителей. ^{3:3-4} Апостол желал раскрыть Ефессянам возведенную ему чрез откровение "**тайну спасения**" о том, что и язычники, наравне с иудеями, призываются в Царствие Небесное ^{3:6-9}.

➤ Место и время написания Послания к Ефессянам.

Несомненно только, что это послание написано из уз, ибо он не раз называет себя "*узником Иисуса Христа*" ^{3:1}, "*узником в Господе*" ^{4:1}. Павел находился в узах в Кесарии Палестинской, под стражей у правителя Феликса 2 года, пока не потребовал суда кесарева, вследствие чего его отправили в Рим ^{Деян 23:35; 24:27; 25:10-11}, затем в Риме ^{Деян 28:16}. В Риме различаются **1-е узы** и **2-е узы**. Древние подписи на послании относят его к узам римским, но т. к. Апостол ничего не говорит о приближающейся кончине, то это м. б. только 1-е узы.

➤ Подлинность Послания.

Тертуллиан в полемике против Маркиона говорит, что маркиониты считали послание к Ефессянам написанным не к Ефесской, а к Лаодикийской церкви. В нек-рых древних списках слова "**Эн Ефесо**" - "К Ефессянам" - действительно выпущены, в других - находятся только на полях.

Еще святой Игнатий Богоносец, сам написавший послание к Ефессянам, свидетельствует о существовании такого же послания Апостола Павла. Недоумения легко объяснятся, если предположить, что послание к Ефес. было в собственном смысле **посланием окружным**, предназначавшимся не одной Ефесской церкви, но и всем малоазийским церквам, в том числе и Лаодикийской, по отношению к к-рым Ефесская церковь могла считаться митрополией. Подлинность послания к Ефессянам подтверждают Поликарп Смирнский, Ириней Лионский и Климент Александрийский, к-рые буквально приводят из него нек-рые выражения.

^{1:20-23} О превознесении Воскресшего Христа, как **Богочеловека** превыше всякой твари и о покорении Ему всего существующего. Здесь мы видим возвеличение **человеческого** естества в лице нашего Спасителя, свидетельство о том, что Христос, даже и как *Человек*, есть Царь и *Господь* неба и земли, ангелов и человеков. "*И поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем*".

➤ Учение ап. Павла о Церкви как Теле Христовом Ефес 2 гл.

Величие домостроительства Божия сказалось в оживотворении, как бы воскрешении из мертвых, духовно-умерших людей, возвеличенных Богом из крайнего унижения. Совершила это единственно благодать Божия, без каких-либо заслуг со стороны самого человека: "*ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился.*" Но речь лишь о самом устройении Богом спасения, а не об усвоении этого спасения людьми.

Чуждые доселе друг другу язычники и иудеи соединились в одно Тело "*Кровию Христовою.*" Господь как бы вновь сотворил человечество ^{2:11-15}, примирив и иудеев и язычников с Богом посредством креста, убив вражду на нем - вражду с Богом, к-рая отчуждала от Него оба народа, вследствие их греховности. Павел подчеркивает упразднение в НЗ ВЗ закона словами: "*упразднил закон заповедей учением*" ¹⁵ и "*разрушивший стоявшую посреди преграду*" ¹⁴.



Соединенные между собою в христианстве иудеи и язычники составили одну Церковь, как бы одно здание, утвержденное на основании Апостолов и Пророков и на **Краеугольном Камне** - Самом Господе Иисусе Христе, и скрепляются одним Духом^{2:17-22}. Христос - краеугольный камень, на котором создана Церковь, а не Апостол Петр, как утверждают это римо-католики.

➤ Ап. Павел о христианской семье Ефес 5:21 - 6:9

Апостол представляет супружеский союз, как образ таинственного союза Господа Иисуса Христа с Церковью, почему^{5:20-33} составляют содержание Апостольского чтения при совершении таинства брака. От мужей Апостол требует самоотверженной любви к своим женам, а женам предписывает полное повиновение мужьям:

"жены, повинуйтесь своим мужьям, как Господу"²² - т. к. "муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви"²³, "как Церковь повинуетя Христу, так и жены своим мужьям во всем"²⁴ то есть во всем добром. Повиновение заповедуется женам не рабское и принужденное, а "как Господу," т. е. основанное на любви. Главенство мужа в христианском браке должно понимать только, как первенство, но не как **властительство**.

"Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее" - следовательно, супружеская любовь должна быть прежде всего *духовною любовью*, а не плотскою, и иметь нравственную цель: "чтобы освятить ее, очистив банею водною посредством слова..." "дабы она была свята и непорочна"²⁵⁻²⁷ Под "банею водною" имеется в виду таинство крещения. Точно так и мужья должны заботиться о нравственной чистоте и о спасении душ своих жен. Вместе с тем мужья должны выражать свою любовь в попечении о жене, как о своем собственном теле - "питать и греть" ее, "как и Господь Церковь"²⁸⁻³⁰. Опять указывается на необходимость в христианстве духовной любви между супругами: муж должен смотреть на жену не как на какое-то механическое орудие для плотских наслаждений, но как на часть самого себя.

Апостол напоминает библейское основание для такой любви к жене: "Потому оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут [два] одна плоть"^{Быт 2:24}. Этими словами Апостол желает расположить христианских супругов к крепкому супружескому союзу и показать, как противоестественны и богопротивны супружеские несогласия, а тем паче разводы. "Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви"³²

В заключение Апостол говорит: "так каждый из вас да любит свою жену, как самого себя; а жена да боится своего мужа". Блж. Иероним переводит это выражение: "жена да чтит своего мужа."

^{6 гл} Апостол говорит прежде всего об обязанностях детей к родителям, а затем - родителей к детям. Дети должны слушаться своих родителей, ибо естественный закон справедливости этого требует и 5 заповедь ЗБ это заповедует, а родители не д. б. к детям чрезмерно суровыми, не должны вводить их в грех, но должны разумно воспитывать их в учении и наказании Господнем¹⁻⁴.



ПОСЛАНИЕ К ФИЛИППИЙЦАМ

➤ Основание Филиппийской Церкви

Церковь Филиппийская была основана Павлом во время его 2-го путешествия. В Троаде Павлу было видение. Перед ним предстал некий муж-македонянин и просил его: "прииди в Македонию и помоги нам." Полагают, что это был Ангел-Хранитель жителей Македонии. Павел тотчас прибыл в Филиппы, находившийся на границе с Фракией. Здесь они отправились в местный иудейский молитвенный дом, где обратились с проповедью к некоторым собравшимся там женщинам. Одной из этих женщин, внявших апостольской проповеди, была Лидия, торговавшая багрянницей, "чтущая Бога," по-видимому, прозелитка (язычница, принявшая иудейство). Она крестилась вместе со всем своим домом, и предложила у себя приют Павлу с его спутниками. Дом ее стал местом собрания. Оттуда Павел обратил свою проповедь и к язычникам, не переставая посещать и иудейский молитвенный дом. Все шло благополучно, пока корыстолюбие одного языческого семейства не возбудили мятежа в народе против Павла за изгнание им прорицательного духа из служанки.

Страж темничный посадил апостолов в темницу. Но произошло землетрясение, и узы со всех узников спали. Темничный страж, хотел умертвить себя, но Павел успокоил...

Воеводы, допустившие накануне избиение Апостолов, приказали отпустить их. Однако, Павел, потребовал, чтобы воеводы извинились пред ними, т. к. они римские граждане. Воеводы испугались, извинились, прося их только удалиться из города. Но Апостолы не сразу удалились, а сначала пришли в дом Лидии, чтобы утвердить в вере новооснованную ими юную христианскую общину. Лишь устроив все необходимое для дальнейшего существования общины, они отправились далее Деян 16:9-40. Так была основана христианская община в Филиппах - ^{51-52 г.}

➤ Повод к написанию Послания к Филиппийцам.

Когда, после 3-го путешествия, Павел отправился в Иерусалим, он подвергся там яростному нападению иудеев, был заключен в узы и потребовал над собой суда Кесарева, после чего был отправлен в Рим. Филиппийцы порывались помочь святому Апостолу, как он сам на это намекает ^{Фил 4:10}, но им не благоприятствовали обстоятельства. Когда Апостол прибыл в Рим, Филиппийцы собрали ему обильное денежное вспомоществование и отправили ему его с Епафродитом ^{Фил2:25}. От него Павел узнал, что среди Филиппийцев, распространилось тяжелое раздумье о судьбах самой гонимой веры Христовой, вследствие этого и малодушная боязнь пред врагами. Среди разноплеменных членов Филип. общины появилось тщеславие друг перед другом и любопрение, вследствие чего возникли взаимные несогласия. Возможно, что и там начали смущать верующих иудействующие. Все это расположило Павла написать послание к Филиппийцам.

➤ Время и место написания Послания.

Павел выражает надежду на скорое освобождение от уз ^{1:25-26 2:24}. узы эти были 1-ми, потому что Апостол приветствует Филиппийцев вместе с Тимофеем 1:1, которого не было во время 2-х уз. Можно заключить, что Фил. написано в **Риме** в к.63-н.64-го г.



➤ Учение ап. Павла о кенозисе Спасителя Фил 2:1-11

² ^{гл} Апостол внушает Филиппийцам к полному **единодушию и взаимной любви** присоединить второе важное качество - **смиреномудрие**. Высочайшим образцом смиреномудрия и примером подражания для христиан является Сам Христос, смиливший Себя до смерти крестной: *"у вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной"* - здесь рисуется потрясающая картина Божественного самоуничижения, самоумаления, **"Божественное унижение,"** ради спасения людей, как вдохновляющий пример для подражания: если Сын Божий Единородный так смирился, то как же нам, окаянными грешниками, не смиряться?

Т. к. здесь говорится о воплощении Сына Божия, о явлении Его в мир, как человека, то ^{Фил 2:6-11} читается в Богородичные праздники.

Смирение Сына Божия послужило к Его возвеличению: *"посему и Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени"* ⁹ - конечно, здесь говорится о превознесении воплотившегося Сына Божия по Его человечеству, т. е. о том, что за Его смирение и самое человечество, принятое Им на Себя, превознесено до высоты Божеской, введено в славу и силу Божества.

Следствием этого смирения Сына Божия д. б. то, что перед Ним *"преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних,"* *"И всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца"* ¹¹, т. е. все прославят Его, как Господа и Бога, равного по славе Богу Отцу.

➤ Личный пример ап. Павла в деле познания Христа ^{Фил 1:12-30; 3:1-16}

Далее Апостол говорит о себе, что он мог бы похвалиться плотскими преимуществами иудейскими, не меньше всякого другого, но он все это бросил, все оставил, **"ради Христа:"** - *"все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа"* ^{3:4-8}. Он не только природный иудей, но еще и воспитанный в фарисейской школе и ревностно гнавший Церковь Христову. С т. зр. ВЗ праведности, он мог бы считать себя "непорочным," но все это он теперь считает не преимуществом, а **тщетою**, и единственное, чего теперь он ищет, это - **познания Христа Иисуса Господа**, участия в страданиях Его и достижения воскресения мертвых ^{3:9-11}. Впрочем смиренный Апостол отнюдь не считает себя достигшим полного совершенства, но только стремящимся к нему: *"не достигну ли я, как достиг меня Христос Иисус"* - свое обращение ко Христу святой Апостол изображает под видом того, как будто Господь преследовал его и, наконец, достиг и уловил. *"Забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе"* - ничто так не делает тщетными наших добродетелей и не надмевает нас, как памятование о соделанном нами добре. Поэтому и говорит Апостол, что он забывает все сделанное им прежде доброе, стремясь все время с усердием вперед к высшему христианскому совершенству ^{3:12-14}.



ПОСЛАНИЕ К КОЛОССЯНАМ

➤ Повод к написанию Послания к Колоссянам и его цель

Поводом послужило появление во Фригии каких-то лжеучителей, угрожавших чистоте христианской веры. Из слов, к-рыми Павел характеризует этих лжеучителей ^{2:4; 2:8; 2:16, 20-23} видно, что эти лжеучения не представляли собой к-либо определенной системы, а были смесью языческого философствования, чего-то в роде начатков гностицизма, и иудейства, державшегося прежних постановлений о пище и праздниках и об обрезании ^{2:11-15}.

➤ Время и место написания Послания к Колоссянам

Павел дважды упоминает, что он находится в узах ^{4:3, 18}. Это были первые узы в Риме, т. к. при Апостоле находился Тимофей ^{1:1}. Оно написано ранее послания к Филиппийцам и одновременно с посланием к Филимону. След-но, место написания его *Рим*, а время - 61 - 62 г.

➤ Содержание

Апостол рассуждает о самом лице Божественного Спасителя, "*Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари*" ^{1:15}. "*ибо Им создано всё, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, - все Им и для Него создано*" "*престолы, господства, начальства, власти*" ^{1:16}. "*И Он есть прежде всего, и все Им стоит*"

Сказав, что есть Господь Иисус Христос по Божеству, Апостол переходит к речи о том, что есть Он по **домостроительству нашего спасения**. Здесь раскрываются две важные догматические истины: **высота Богочеловека**, ставшего **Главою Церкви**, и, как **главное дело Его - примирение всяческих с Богом**. - "*И Он есть глава тела Церкви; Он - начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство*" ^{1:18}.

"*Ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота*" Эта мысль направлена и против гностиков. Они учили, что полнота, или "плирома," слагается из многочисленного ряда существ, обладающих различными совершенствами, а Апостол учит, что всяческое совершенство сосредоточено в одном Сыне Божиим 1:19.

"*И чтобы посредством Его примирить с Собою все, умиротворив через Него, Кровию креста Его, и земное и небесное.*"

➤ Ап. Павел о необходимости богопознания для отсеечения лжеучений, предостережение от пустой философии Колос 2:16-23.

Павел хвалит Колоссян, а с ними и жителей Лаодикии и Иераполя за то, что сердца их соединены в любви для всякого богатства совершенного разума, для познания тайны Бога и Отца и Христа, "*в Котором сокрыты все сокровища премудрости и ведения.*" 1-я мысль тут та, что Господь Иисус Христос, как Сын Божий и Бог, Сам все знает... если так, то у Него должно просить всего; Он дает "*премудрость и знание*". Но по ходу речи эти слова имеют и такой смысл:

"Кто Его познает, тот в этом самом познании стяжет всю премудрость и все знание" (Ф.З.), приобретет самое высшее и драгоценное ведение. "Посему, если кто подойдет к вам в качестве премудрого и начнет предлагать премудрость не согласную с познанием тайны Божией о Христе Иисусе, не слушайте его: не мудрость он вам предлагает, а нелепое мудрование" (Амвросиаст и Ф. З.). "*Это говорю я для того, чтобы кто-нибудь не прельстил вас вкрадчивыми словами,*"

"*Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философиею и пустым обольщением, по преданию человеческого, по стихиям мира, а не по Христу*" ^{2:1-8}. Видно, что лжеучение, угрожавшее чистоте веры Колоссян, было философского характера. Оно было чисто человеческого происхождения и, видимо, пользовалось стихиями мира с суеверными целями, для тайнственного общения с духовным миром, что действительно наблюдалось у древних мистических сект, как и ныне у спиритов и им подобных.

"*Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно*" - во Христе обитает вся полнота Божества телесно, воплощенно и осязательно, а не только образно и в каком-нибудь переносном смысле, обитает, как душа в теле.



"И вы имеете полноту в Нем, Который есть глава всякого начальства и власти" - вы уже духовно обогатились в Нем, а поэтому не следует слушать никаких лжеучителей: в Нем вы имеете всю полноту и ни к кому другому не обращайтесь. Он - глава всех ангельских сил - "всякого начальства и власти." Т. к. лжеучители, видимо, учили какому-то незаконному мистическому поклонению ангелам, то Апостол и хочет предостеречь их от этого, уча, что Иисус есть Глава и Повелитель всех ангельских начал и властей ^{2:9-10}.

"В Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным... быв погребены с Ним в крещении" - эти слова несомненно против иудействующих, требовавших обрезания. Апостол говорит, что христиане обрезаются "обрезанием нерукотворенным," которое состоит в "совлечении греховного тела плоти" и очищении от грехов в **Таинстве Крещения**.

^{2:11-14}ВЗ обрезание заменено в НЗ таинством Крещения. Апостол сравнивает Крещение с Погребением: отсюда ясно, что правильный способ совершения этого таинства - **погружение**, а не обливание, как принято на Западе.

^{2:16-23} Апостол предостерегает от уклонений от истины. Этих предостережений 3.

• **1 предостережение** - христианам нет надобности соблюдать иудейские обычаи: "Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питие, или за какой-нибудь праздник, или новолуние, или субботу: это есть тень будущего, а тело - во Христе" ^{2:16-17}.

• **2 предостережение** - не прельщаться кажущимся смиренномудрием лжеучителей и службой ангелов. Лжеучители, помимо главы Церкви - Христа, учили достигать единения с Богом через посредство ангелов, с которыми нужно уметь входить в общение разными таинственными средствами, и в частности - истощением плоти. В этом они, подобно гностикам, видели высшее знание, горделиво относясь к настоящим христианам, хотя и принимали на себя вид смиренномудрия.

Это лжеучение пустило свои корни, так что Лаодикийский поместный Собор в 365 г. счел нужным 35-м правилом воспретить "**фригийское ангелослужение**," называя его "тайным идолослужением."

• **3 предостережение** - не увлекаться человеческими мудрованиями о необходимости воздерживаться от некоторых веществ: "не прикасайся," "не вкушай," "не дотрагивайся"- очевидно здесь идет речь не о воздержании, как таковом, о подвиге поста, который всегда существовал в Христианской Церкви, а о каких-то суеверных представлениях о разных родах пищи: и теперь теософы и оккультисты учат о том, что нек-рые роды пищи могут вредить человеку в духовном отношении, а потому их не следует касаться. "Что все истлевет от употребления, по заповедям и учению человеческого," т. е. - не следует придавать пище какое-либо духовное значение, ибо всем веществам, употребляемым в пищу, один конец - истление. Как же можно придавать им какое-то таинственное значение? ^{2:20-22}.

"Это имеет только вид мудрости в самовольном служении, смиренномудрии и изнурении тела, в некотором небрежении о насыщении плоти"²³

Под "самовольной службой" понимается самоизмышленный лжеучителями образ внешнего богопочтения, они сами себе изобретали особый чин богослужения, не похожий ни на что бывшее до них, м. б. что-нибудь в роде хлыстовских "радений" или спиритических сеансов.

"Непощадение тела и небрежение о насыщении плоти" очевидно, тоже у этих лжеучителей отличались не христианским характером. Быть может, они подобно Манихеям, считали плоть злым началом ^{2:23}.

➤ Наставления христианской семье Кол 3:18-21

^{3 гл} В нравоучительной части послания Апостол сначала представляет христианскую жизнь, какой она должна быть сама по себе ^{3:1-17}, а потом указывает, какой она должна быть в христианах при разных их положениях и состояниях ^{3:18-25 - 4:6}.

"ищите горнего... о горнем помышляйте, а не о земном... ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге" ^{3:1-3}.

Назначение христианина - "совлечься ветхого человека с делами его, и облечься в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его," ^{3:9-10}. "Где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос" ^{3:11}

¹⁸ Жены, повинуйтесь мужьям своим, как прилично в Господе.

¹⁹ Мужья, любите своих жен и не будьте к ним суровы.

²⁰ Дети, будьте послушны родителям вашим во всем, ибо это благоугодно Господу.

²¹ Отцы, не раздражайте детей ваших, дабы они не унывали.

²³ И всё, что делаете, делайте от души, как для Господа, а не для человеков.



I ПОСЛАНИЕ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

➤ Основание Церкви Христовой в Фессалониках

Солунь (слав.), Фессалоника (греч.) в апостольские времена был резиденцией римского претора. Деян¹⁷ Церковь основана Павлом во время его 2-го путешествия. Огласивши евангельской проповедью Филиппы, Павел, вместе с Силою и Тимофеем, прошел через Амфиполь и Аполлонию и прибыл в Фессалоники. По своему обыкновению, Павел начал проповедь в синагоге. Исходя из ВЗ пророков, он начертал образ Мессии, Которому *"надлежало пострадать и воскреснуть из мертвых"* Деян^{17:3}. Проповедь имела успех, *"уверовали и присоединились к Павлу и Силе, как из Еллинов, чтущих Бога, великое множество, так и из знатных жещин немало"* Деян^{17:4}. Больш-во уверовавших были прозелиты, а из природных иудеев уверовали немногие. Остальные раздражались на Апостолов и возбудили против них негодных людей среди языческой толпы, которые, *"приступив к дому Иасона (родственника Павла Рим^{16:21}), ... повлекли Иасона ... к городским начальникам, крича, что эти всесветные возмутители ... поступают против повелений Кесаря, почитая другого царем, Иисуса"* Деян^{17:5-7}. Клевета сначала смутила градоначальников, но потом, *"получив удостоверение (о личности их) от Иасона и прочих"*, поняли клевету и отпустили их Деян^{17:9}. Несмотря на благоприятный исход дела, братья сочли за лучшее отправить Павла и Силу в Верию - городок на юг от Фессалоник.

Фессалоникийцы приняли его проповедь *"не как слово человеческое, но как слово Божие"* 1Фес^{2:13}.

➤ Повод к написанию послания

Слышанное от апостола "слово Божие", не слабея, действовало в верующих фессалоникийцах. Но не все отрешились вполне от пороков языческой чувственности:

некоторые не умели *"соблюдать свой сосуд (телесный) в святости и чести"*,
иные же *"поступали с братом своим противозаконно и корыстолюбиво"* 1Фес^{4:3-11}.

Все же уверовавшие были в большом беспокойстве относительно участи своих умерших сродников, христиан уже, полагая, что царства славы при II-ом пришествии Христовом сподобятся только те, к-рые в это время будут в живых, а не умершие. Это дало повод Павлу обратиться к фессалоникийцам с посланием,

во-1-х, выразить свою радость о вере их,

во-2-х, предложить врачевание против замеченных у них Тимофеем нравственных недугов,

в-3-х, успокоить относительно судьбы умерших и предложить учение о II Пришествии Христовом.

➤ Время и место написания 1Фес.

Написано вскоре после обращения фессалоникийцев ко Христу. 3:1-2 *"Не терпя более, мы восхотели остаться в Афинах одни, и послали Тимофея, брата нашего ... чтобы утвердить вас и утешить в вере вашей"*, а далее: *"теперь же, когда пришел к нам от вас Тимофей и принес нам добрую весть о вере и любви вашей ... то мы ... утешились вами, братие"* 1Фес^{3:6-7}. Написано в **Коринфе**. Придя в Коринф, Павел поселился у Акилы и Прискиллы, Иудеев, изгнанных имп. Клавдием из Рима. Указ об изгнании иудеев из Рима был в 52 г. Полагают, что 1Фес. написано в 53 - 54 г. Самое раннее послание.

➤ Учение ап. Павла о Втором Пришествии 1 Фес 4:13-5:11

1Фес^{4:13-17} - Апостольское чтение в чине погребения усопших, а также в субботу на заупокойной Литургии.

"Не хочу же оставить вас, братия, в неведении об умерших, дабы вы не скорбели, как прочие, не имеющие надежды" 4:13 - т.е. хочу преподать вам точное понятие о положении умерших для вашего успокоения, чтобы вы не скорбели, как прочие, не имеющие надежды. "Прочие" - саддукеи, отвергавшие воскресение мертвых, и все язычники, к-рые, хотя и не были лишены совсем веры в бессмертие души человека, но представляли себе загробную жизнь весьма смутно и безотраднo, в виде какой-то дремоты и вообще крайне стесненного состояния.

Для христиан же смерть не должна представляться чем-то мрачным, ибо *"ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним"* 4:14 - не только здесь, но и в других местах воскресение мертвых Павел поставляет в зависимость от воскресения Христова Рим^{8:11}; 1Кор^{15:12-23}; 6:14; 2Кор^{4:14}. Христос воскресший есть Начаток 1Кор^{15:20}.



Его Воскресение есть залог воскресения всех. Христос, воплотившись, стал Главою всех верующих, составляя с ними одно тело. Если Глава тела воскрес, то не может быть, чтобы члены тела остались мертвыми: воскреснут и они. "Он всех людей воскресил Своею плотью (положил основание сему воскресению), почему и называется *"первороденным из мертвых"*" ^{Кол 1:18} - (Дамаскин).

"Ибо сие говорим вам словом Господним (т.е. по нарочитому откровению от Господа), что мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших" ^{4:15} - на основании откровения, бывшего ему от Господа, Апостол уверяет фессалоникийцев, что оставшиеся в живых в момент II Пришествия не предварят умерших, т.е. не предупредят их встречей Господа, грядущего со славою на землю, и не раньше умерших примут участие в радостях жизни будущего века, но все будут в равном положении.

"Потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде" ^{4:16} - II Пришествие противопоставляется I-му: то было тихим и незаметным, а это будет славным и величественным, видимым для всей вселенной.

Оно произойдет **"в повелении"** коим Бог изречет определение, что время кончилось и настал момент воскресения мертвых и обновления мира. Это Божие повеление будет принято первым из Ангелов, конечно, Михаилом, блюстителем народа Божия, прежде ветхого Израиля, а потом Нового Израиля - христиан - и возвещено гласом Архангела прочим воинствам небесным, которые посредством *труб Божиих* возвестят об этом повелении Божиим всем концам земли. "Под *"трубою Божией"* здесь разумеется, - И. Злат.-, не одна труба: труб будет много. Господь же снидет по последней трубе." Труба эта возбудит умерших и соберет их с живыми во едино. Нек-рые полагают, что под этой трубой надо понимать великие и шумные перевороты в природе ^{2 Пет 3:10}, к-рые произойдут при кончине мира ^{Мф 24:31}.

"И мертвые во Христе воскреснут прежде" - слово *"прежде"* не то означает, будто прежде воскреснут верующие христиане, а потом через 1000 лет - и неверующие, на что здесь нет никакого намека, а только то, что прежде мертвые воскреснут, а затем оставшиеся в живых будут вместе с ними, после мгновенного изменения их тел, восхищены на облаках, чтобы встретить грядущего Господа.

"Потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем" ^{4:17} - умершие воскреснут, а живые мгновенно изменятся: получат тонкие нетленные духовные тела, вместо дебелых душевных телом чем пишет Павел в ^{1Кор 15:51-52}. *"Не все мы умрем, но все изменимся: вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся."* После того, как одни воскреснут, а другие изменятся, последует суд и отделение добрых от злых. Об этом Апостол здесь не говорит, а только утешает Фессалоникийцев, что мы, верующие *"всегда с Господом будем"* - причастниками Его славы и блаженства, там же, где будет и Он Сам одесную Отца: где именно, от нас сокрыто сие, но во всяком случае - в блаженном общении с Ним, и уже никогда не разлучимся с Ним. Об имеющих воскреснуть для того, чтобы подвергнуться вечным мукам, апостол здесь не упоминает, потому что пишет к фессалоникийцам о воскресении мертвых в утешение им, почему и заканчивает словами: *"Итак утешайте друг друга сими словами"* ^{4:18}

В ^{5:1-11} содержится нравственное приложение учения II Пришествия. Апостол напоминает, что, по словам Самого Господа, *"день Господень"* - придет неожиданно, *"как тать ночью"* ^{5:1-2}. Но под *"днем Господним"*, - св. отцы- можно разуметь и день смерти каждого из нас, тотчас же приводящий нас на суд Господень.

"Ибо, когда будут говорить (беспечные люди пред пришествием Христовым): "мир и безопасность", тогда внезапно постигнет их пагуба, подобно как мука родами постигает имеющую во чреве, и не избегнут" ^{5:3} Страшно это внезапное пришествие лишь для сынов ночи. Сынов же света эта неожиданность не должна устрашать, ибо они, постоянно бодрствуя, всегда готовы к сретению Господа ^{5:4-7}. Поэтому апостол и внушает не предаваться беспечности, но бодрствовать и трезвиться, *"облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения"*, ⁸ памятуя, что день этот определен *"не на гнев, но к получению спасения"*: мы и должны всячески готовить себя к нему, чтобы получить это спасение ⁹.

²³ *"Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте, и ваш дух и душа и тело во всей целостности да сохранится без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа"* - богооткровенное указание на **трехсоставность** человеческого существа.

2 ПОСЛАНИЕ К ФЕССАЛОНИКИЙЦАМ

➤ Повод к написанию

До Павла дошел слух, что фессалоникийцы, глубоко проникшись мыслью 1 Фес. о внезапности II Пришествия, стали "колебаться умом и смущаться, будто уже наступает день Христов" ^{2Фес 2:1-2}. Способствовали еще и гонения ^{2Фес 1:4-5}. Слова ^{1Фес 4:15} "мы живущие, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших" истолковывали в том смысле, что сам Павел надеется дожить до II Пришествия, и след-но, оно близко. Нек-рые оставили всякое попечение о житейском, и предались праздной, мечтательной жизни, иные в волнении только суетились, не будучи в состоянии спокойно трудиться. Такое настроение поддерживалось лжеучителями. Павел поспешил уврачевать их своим 2-м посланием.

➤ Время, место и цель написания

Написано вскоре после 1Фес, ибо служит разъяснением мыслей 1-го, особенно в вопросе II Пришествия. Тоже из **Коринфа**, в том же 54 г. Цель 2 Фес - сообщить богооткровенное учение о II Пришествии, чтобы они не смущались кривотолками лжеучителей.

➤ Ап. Павел о всеобщем отступлении и открытии «человека греха, сына погибели» 2 Фес 2гл.

^{2 гл} Апостол рассеивает неправые мысли фессалоникийцев о II Пришествии и объясняет, что "день Господень" не так уже близок, как они думают, ибо перед этим должен еще появиться "человек греха, сын погибели" - антихрист, признаков появления к-рого пока еще нет.

"Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели" ^{2:3-5}

Под "отступлением" здесь разумеется предсказанное Господом ^{Мф 24:4-5; 11-15; 23-24} всеобщее отпадение от веры и крайняя степень развращения, несмотря на распространение Евангелия между всеми народами. Об этом говорит Павел в ^{1Тим 4:1} "В последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским."

Еще в ^{2Тим 3:1-8}, ^{Иуд 18-19 ст}. Сам Господь говорил, что когда Он придет на землю, "найдет ли веру на земле?" ^{Лк18:8}

Ф.З.: «Евангелие будет всем известно. Но одна часть пребудет в неверии ему, другая наибольшая будет еретичествовать, не Богопреданному учению следуя, а построившая себе свою веру, своим измышлением, хотя на основании слов Писания. Этим самоизмышленным верам числа не будет. Начало им положил папа, продолжили его дело - Лютер с Кальвином; положенное же ими последними в основу свое личное постижение веры из одного Писания, дало сильный толчок измышлениям вер. Их и теперь уже очень много, а будет еще больше. Что ни царство, то свое исповедание, а там, что ни область, а далее, что ни город, а под конец, может быть, что ни голова, то свое исповедание. Где сами себе строят веру, а не принимают Богопреданную, там иначе и быть нельзя. И все такие будут присвоять себе имя христиан. Будет часть и содержащих истинную веру, как она предана святыми Апостолами и хранится в Православной Церкви; но и из этих немалая часть будет по имени только правоверными, в сердце же не будет иметь того строя, какой требуется верою, возлюбив нынешний век. Вот какая широкая ожидается область отступления. **Хотя имя христианское будет слышаться повсюду, и повсюду будут видны храмы и чины церковные; но все это только видимость, внутри же отступление истинное.** На этой почве народится антихрист и вырастет в том же духе видимости без существа дела. Потом, отдавшись сатане, явно отступит от веры, и вооруженный обольстительными кознями, всех, не содержащих христианства во истине, увлечет к явному отступлению от Христа Господа, заставив себя самого почитать за бога. Не увлекутся избранные, но он будет иметь покушение прельстить и их, аще возможно. Чтобы этого не случилось, прекратятся дни те злые. Явится Господь и упразднит антихриста и все дело его явлением пришествия Своего. Вот какое, надобно полагать, отступление разумеет Апостол».

Итак, отступление это будет не внутреннее только и все-таки сдерживаемое до некоторой степени законами государственными, - такое отступление бывало и бывает среди вольнодумцев и лишь подготавливает почву для будущей деятельности антихриста, - отступление в последние времена будет **видимое, открытое всем, громкое** и произведено будет самим антихристом, который подаст к нему первый сигнал. Т. к. апостол не полагает никакого промежутка времени между отступлением и появлением антихриста и как бы сливает эти два понятия в одно, нек-рые св. отцы считали, что ап.Павел самое слово "отступление" употребил вместо слова "отступник," разумея под ним антихриста (И. Злат., блж. Феодорит, блж. Августин).

^{2:3-10} - характеристика **мрачной личности антихриста**.

Апостол прямо называет его человеком. Поэтому заблуждаются те, к-рые думают, будто выступит в призрачном образе человека сам сатана, воплотившийся в кощунственное подобие Христа, но от незаконной дочери человеческой. Нет, это будет не сатана в образе человека, а человек, но только совсем осатаневший, в к-ром будет жить сатана и действовать чрез него, как орудие свое всеподслушное (Е. Ф.). ^{И. Злат} "Кто же он будет? ужели сатана? И отвечает: нет, но человек некий, который восприимет всю его силу."

Какими чертами характеризует Апостол Павел антихриста?

Во-1-х, это будет "*человек греха, сын погибели*",^{2:3} - беззаконнейший человек. Св. Отцы учат, что самое рождение его будет незаконным - родится от блудницы.

Во-2-х, он будет "*сыном погибели*", в пагубу себя произвольно отдавший, и идущий в нее с сознанием, что погибнет. Но и других многих введет в пагубу. Прельстит их следовать своей воле и учению, и тем сгубит. Христос предателя Иуду назвал "*сыном погибели*" ^{Ин 17:12}. Иоанн называет антихриста "*зверем от бездны*," который после богоборства "*пойдет в погибель*" ^{Апок17:8, 11}.

В-3-х, "*Противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божиим сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога*" ^{2:4} - указываются новые 3 черты антихриста:

1 - противник Богу и Господу Иисусу Христу, отчего произошло и имя его "антихрист".

2 - всеподавляющий гордец, который будет отрицать все, "*что называется богом или святыней*," желая, чтобы чтили только его одного, и ему одному поклонялись.

3 - открытый наглец, к-рый в своей гордыне не постыдится в храме Божиим сесть, как Бог. Под храмом св. отцы понимают именно храм, но не один определенный храм, Иерусалимский, напр-р, а храм в собирательном смысле. (Ф.З.) «Будет же где-нибудь центральное место действия антихриста, и будет, конечно, определенный момент, в который он явит себя таким (т.е. божеством). Главный храм того места и разумеет Апостол. В этом храме и воссядет он, как Бог; а затем будет садиться в таком значении и во всяком другом храме; или, м. б., в других свое восседание засвидетельствует каким-либо иным способом. В Апокалипсисе говорится об образе зверином. Не его ли повсюду поставят в храмах? Храмы же он, конечно, заберет в свое владение вместе с людьми, ибо произведет в них самое широкое отступление от религии и Бога». Трудно допустить, чтобы антихрист искренно сам уверовал в свое божество: это будет, с его стороны, только богоборческая дерзость и неутолимая жажда восхищать себе от людей божеские почести. Среди поклонников его окажутся разные люди:

одни, видимо, совсем потеряют голову,

другие - суеверные и неразвитые, ради ложных знамений и чудес, действительно уверуют в него, как в божество;

третьи, поклонятся ему неискренно и притворно, боясь его жестокости, или раболепствуя перед ним, ради получения разных выгод и почестей, которыми он, вероятно, будет осыпать своих поклонников.

Во всяком случае, поклонение антихристу явится следствием полной потери людьми страха Божия.

В-4-х, антихрист получит от диавола способность творить ложные знамения и чудеса и этим особенно будет поражать воображение людей.

"*И ныне вы знаете, что не допускает открыться ему в свое время*" ^{2:6} - что же "удерживает", замедляет явление антихриста?

Видно, что фессалоникийцы это знали, но нам приходится теперь лишь угадывать мысль апостола, пользуясь святоотеческими мнениями и толкованиями.

И. Злат.: "одни полагают, что под этим должно разуметь благодать Святого Духа, а другие - Римское государство."

Феодорит: "под *удерживающим* иные разумеют Римское царство, а иные благодать Духа, т.е. антихрист не придет, пока пребывает благодать Духа. Божие определение не позволяет ему явиться ныне... Поелику апостол знал сказанное Господом, что Евангелие должно быть проповедано всем народам, и тогда кончина ^{Мф 24:14}, но видел также, что преобладает еще служение идолам; то, следуя Владычному учению, сказал, что прежде сокрушится держава суеверия и повсюду воссияет спасительная проповедь, и тогда явится сопотивник истины".

Экумений: "удерживает и не допускает незаконному явиться Дух Святой. Когда Сей, по причине умножения зла в людях, отстранится и отступит, тогда незаконный тот, возымеет свободу открыться и выступить на среду, - мешать будет некому" (епископ Феофан).

Вывод из всех этих мнений в сущности один и тот же. Антихрист не придет раньше, чем не будет проповедано Евангелие всем народам земли и пока не выявятся плевелы и пшеница ^{Мф 13:24-30; 36-43}.

Лишь когда благодать Святого Духа соберет из всех народов способных ко спасению, а зло среди остальных достигнет своего наивысшего напряжения, так что люди дойдут до полного забвения Бога и совести и до ниспровержения законной государственной власти и всякого начальства, тогда наступит конец всему и явится антихрист.

Русские толковники считают, что, поскольку Римское Царство прекратило свое существование, теперь надо понимать под этим царскую власть вообще, а в частности и в особенности, русского царя, как православно-христианского государя, единственного покровителя и защитника во всем мире веры и Церкви Православной.

Ф.З.: "царская власть, имея в своих руках способы удерживать движения народные и держась сама христианских начал, не попустит народу уклониться от них, будет его сдерживать. Как антихрист главным делом своим будет иметь отвлечь всех от Христа, то и не явится, пока будет в силе царская власть. Она не даст ему развернуться, будет мешать ему действовать в своем духе. Вот это и есть "удерживающее". Когда же царская власть падет, и народы всюду заведут самоуправство (республики, демократии), тогда антихристу действовать будет просторно. Сатане не трудно будет готовить голоса в пользу отречения от Христа, как это показал опыт во время французской революции. Некому будет сказать "вето" властное. Смирное же заявление веры и слушать не станут. Итак, когда заведутся всюду такие порядки, благоприятные раскрытию антихристовых стремлений, тогда антихрист и явится. До того же времени подождет, удержится" (Ф.З.).

Иоанн Кронштадтский: "Через посредство державных лиц Господь блюдет благо царств земных и особенно благо мира Церкви Своей, не допуская безбожным учениям, ересям и расколам обуревать ее, - и величайший злодей мира, который явится в последнее время - антихрист, не может появиться среди нас, по причине самодержавной власти, сдерживающей бесчинное шатание и нелепое учение безбожников. Апостол говорит, что дотоле не явится на земле антихрист, доколе будет существовать самодержавная власть».

"Открыться ему в свое время" ^{2:6} - антихрист явится в то, какое будет назначено ему Божественным Промыслом. В Божиих планах мироправления стоит и он, и подготовка его и последствия того. Но не потому так, чтобы Бог хотел такого зла людям, а потому, что люди сами себя до того доведут. Этот момент отодвинул Бог до последней возможности, ожидая, не явится ли еще желающий к Нему обратиться и служить Ему. Когда уже нечего будет такого ждать, примет Господь удерживающую руку Свою, зло разольется, и антихрист явится (Ф.З.)

"Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий теперь" ^{2:7} - в противоположность "тайне благочестия", состоящей в воплощении Сына Божия ^{1Тим 3:16}, можно заключить, что "тайной беззакония" ап.Павел называет здесь скрытые и хитрые усилия сатаны поколебать и затмить в людях веру в Божественного Искупителя Господа нашего Иисуса Христа и путем распространения повсюду безверия довести все человечество до полного нравственного развращения.

Еще Иоанн Богослов говорил: "вы слышали, что придет антихрист, и теперь появилось много антихристов" ^{1Ин 2:18}. Иоанн различает здесь "антихриста" и "антихристов." 1-й придет перед II Пришествием, а предтечи его начали появляться еще при апостолах - лжеучители, которые всегда являлись и будут являться в христианской Церкви и вне Ее, в которых как бы воплощается всегда антихристианский дух.

И. Дам.: "Тайной беззакония называет Апостол учения еретиков и ложные их догматы. Ибо они предшествуют ему (антихристу), пролагая ему путь и подготавливая время прельщения"

Сколько мы видим теперь еретиков, сектантов, лжефилософов, анархистов, колеблющих авторитет законной власти! Из совместной их разлагающей работы между людьми и слагается "тайна беззакония", которая и должна подготовить обстановку, благоприятствующую открытому явлению в мире антихриста.

"взят от среды" - устранился, прекратит свою сдерживающую деятельность.

"И тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьет духом уст Своих"^{2:8} - когда не станет "удерживающего", явится беззаконник-антихрист, как всемирный владыка, к-рому все поклонятся. Но только дохнет Господь, - и вся кажущаяся непобедимой сила антихриста исчезнет, яко дым. "И упразднит (Господь антихриста) явлением пришествия Своего"

"Того которого (антихристово) пришествие, по действию сатаны, будет со всякою силою и знаменами и чудесами ложными"^{2:9} - антихрист будет действовать силою сатаны.

"И со всяким неправедным обольщением погибающих за то, что они не приняли любви истины для своего спасения"^{2:10} - кроме ложных чудес, для уловления более серьезных людей - людей науки и знания, антихрист будет употреблять обольщения мнимой ученостью и заманчивыми научными теориями.

"И за сие пошлет им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи".^{2:11} это будет страшное нравственное наказание Божие. Конечно, эти слова нельзя понимать буквально, но лишь в том смысле, что Бог в наказание этим людям попустит поддаться лжи антихристовой. Сначала они отвергли истину, и тогда оставил их Бог, и ложь овладела ими.

"Да будут осуждены все, не веровавшие истине, но возлюбившие неправду"

Ф.З. "Попустит Бог, раскроется этих людей злой нравственно-религиозный строй, и они созреют для суда." Они будут наказаны за свою нравственную испорченность, вследствие которой сердце теряет чувство истины и устремляется к неправде, только потому, что эта неправда льстит грубым низменным инстинктам человеческой природы.

^{2:15} "Итак, братия, **стойте и держите предания**, которым вы научены или словом или посланием нашим" - эти слова прямо обличают отвергающих Св. Предание протестантов и сектантов.

И. Златоуст: "Отсюда очевидно вытекает, что апостолы не все предали верующим чрез послания, но многое сообщили и без письмени; между тем и то и другое равно достоверно. Посему мы должны признавать достоверным и церковное предание. "Есть предание, больше не ищи ничего."

Ф.З. «Многое из преподанного апостолами устно и заведенного ими лично, вошло потом в писания преемников их, пастырей Церкви, а многое оставалось и ими незаписанным, а хранилось в сердцах, или в практике, в порядках жизни христианских. Иное намеренно не предавалось письмени, как например, образ совершения таинств, по замечанию Кирилла Иерусалимского, ради сокрытия того от неверующих, кои недостойны ни слышать, ни читать том, пока не уверуют. Отсюда само собою видно, как неосновательно инославные отвергают учения и чины церковные, не означенные в Писании».

➤ 3 глава – Нравоисправительная часть

^{3:6} "Завещаем же вам, братия, ... удаляться от всякого брата, поступающего бесчинно, а не по преданию, которое приняли от нас" - христиане должны во всех поступках руководиться апостольским преданием и не иметь общения с теми, которые это предание отвергают или нарушают. Но можно видеть и намек на конкретное явление:

^{3:11} "слышим, что некоторые из вас поступают бесчинно, ничего не делают, а суетятся." Имеются в виду праздношатающиеся и не любящие трудиться. В обличение таковых Апостол приводит в пример самого себя, напоминая фессалоникийцам, как он во время пребывания своего у них, "ни у кого не ел хлеб даром", но "занимался трудом и работой день и ночь"^{3:8}. Это не значит, что апостол считал себя не в праве получать материальные средства на жизнь от фессалоникийцев, которым проповедывал Слово Божие. По заповеди Самого Христа "ибо трудящийся достоин награды за труды свои"^{Лк 10:7}, он имел на нее полное право, но по крайне деликатному и нежно-отеческому чувству, апостол не хотел обременять их.

"Не потому, чтобы мы не имели власти (пользоваться от вас содержанием), но чтобы себя самих дать вам в образец для подражания нам"^{3:9}. Павел дает вечный пример всем пастырям Церкви, с какой осторожностью и благоразумием должны подходить они к вопросу содержанию ими содержания от своей паствы.

^{3:10} "Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь." Труд обязателен для всякого человека, как присуждено это Богом при грехопадении первых людей^{Быт 3:19}. Труд может быть разного рода: и физический, и умственный, и духовный. Не та у апостола мысль, чтобы пресечь благотворительность, но чтобы разбудить совесть у праздношатающихся тунеядцев.

^{3:11-12} Апостол прямо обличает таких тунеядцев, увещевая их "работая в безмолвии, есть свой хлеб." Здесь "заповедуется скромная, уединенная, трудолюбивая жизнь, в противоположность праздношатайству и пустому убиванию времени" (Ф.З.)



ПОСЛАНИЕ К ЕВРЕЯМ

➤ О Писателе послания

Причиной последнего положения послания является не позднейшее происхождение, а сомнения, в том, что писателем этого послания действительно был Ап. Павел. В начале послания нет обычного для Павла надписания с указанием его имени, обращения и приветствия с наименованием церкви. Находили, что слог послания отличен. Древние свид-ва (апост. мужей и апологетов) говорят о глубокой древности послания и его Апост. происхождении, но не называют имени писателя.

Павел не указывает в начале послания, как обычно, своего имени. Послание обращено к Евреям, которые всегда подозрительно относились к Павлу и по отношению к к-рым сам Павел, как призванный быть Апостолом необрезанных, не считал себя Апостолом ^{Гал 1:16; 2:7; Рим 11:13}, прилагая это имя в собственном смысле одному Господу ^{Евр 3:1, Мф 15:24}. Павел мог опасаться, что Евреи не станут читать его послания, узнав из первых слов, кем оно написано.

Все послание к Евреям проникнуто духом Апостола Павла: то же учение превосходстве НЗ над ВЗ, те же образы. Несмотря на нек-рые сомнения относительно писателя, послание всегда признавалось Церковью **каноническим**, богодухновенным. (85 Апост. правило, 60 пр. Лаод. Соб.)

➤ Лица, к которым написано послание

Судя по первым главам, можно думать, что послание обращено ко всем вообще евреям, но с 5 гл. встречаются указания, что речь обращена к евреям, уже давно уверовавшим во Христа. Большинство толковников, склоняются, что послание обращено к евреям Иерусалимским и палестинским.

➤ Повод к написанию

Поводом к написанию послания к Евреям послужили отпадения уверовавших евреев опять в иудейство и удаление их от общения с христианами в их молитвенных собраниях ^{10:25}. Это было следствием чрезвычайной трудности для христиан из иудеев отрешиться вполне от мысли о необходимости всего ВЗ обрядового закона и от ложной мечты видеть пришествие Мессии в качестве земного Иерусалимского царя. В то время как христиане из иудеев, жившие вне Палестины, все более сливались с христианами из язычников, христиане Палестинские поддавались все возрастающему обще-иудейскому национализму, к-рый вылился в восстание против Римского владычества, закончившееся разрушением Иерусалима и храма. Небезуспешной была и деятельность иудействующих. После убийства, при первосвященнике Анане, св. Иакова, брата Господня, фанатичное иудейство в Палестине объявило ожесточенную войну против христианства в Иудее: начались такие гонения, к-рые заставили многих, нетвердых духом, поколебаться в вере ^{10:25}.

Павел написал послание с целью показать все преимущество НЗ перед ВЗ, воодушевить палестинских христиан к терпению скорбей и гонений за веру, приводя примеры ВЗ праведников ^{11,12 гл} и указать на страшные последствия отпадения от христианской веры ^{10:28-31}. Хотя Павел был Апостолом языков, а не евреев, пламенная любовь его к Господу и к своему народу ^{Рим 9:3}, побудила его предостеречь своих соотечественников от губительного пути.

Еврейского текста послания не дошло до нас, а дошел лишь греческий. Едва ли существовал еврейский текст. Надо помнить, что для Павла греч. язык был природным, поскольку он родился в Тарсе Киликийском, славившемся своей греческой образованностью.

➤ Время и место написания

Написано до разрушения Иерусалима, ибо Апостол говорит в ~~храме~~ иерусалимском ио совершающемся в нем богослужении, как существующем. Место написания ясно из слов: "*Приветствуют вас Италийские*" ^{13:24}. След-но, Италия, предположительно Рим. В Евр. он упоминает о своих узах, но, как о бывших ^{10:34}. Т.о. написано по освобождении Павла от 1-х уз 63-64 г.

➤ Превосходство откровения Иисуса Христа перед ВЗ откровениями (3-4 гл)

^{1 гл} - превосходство Иисуса Христа, как Ходатая НЗ, пред Ангелами.

ВЗ дан людям через Ангелов и через Моисея, а НЗ дан ИХ. Поэтому Апостол и ставит себе целью, на основании Св. Писания ВЗ, доказать евреям, что Христос выше Ангелов ^{гл1-2} и выше Моисея ^{гл3-4}.



"Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил." ^{1:1-2} (Истинной вере может научить только Бог). И в древности вере учил Бог, но тогда чрез пророков, а теперь чрез Сына Своего. Отсюда новое слово Божие не м. б. не согласно с древним. Многократность и многообразие пророческих. откровений тем самым указывает на неполноту их, в полноте же истинное учение веры открыто чрез Сына Божия.

"Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его и держа все словом Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную (престола) величия на высоте" ^{1:3} -

Сын Божий есть совершеннейшее и полное отображение существа и личности **Бога Отца**, т.е. Он равен и единосущен Богу Отцу. Подобно Отцу, Он не только Творец, но и Промыслитель мира, ибо "все держит словом силы Своей," Он и Первосвященник, принесший Самого Себя в жертву за грехи людей. Но Он же "воссел одесную престола величия на высоте," вознеся тем взятое Им на Себя человеческое естество превыше всякой твари и обожив его.

Павел приводит ссылки из ВЗ о превосходстве Сына Божия пред Ангелами. В этих изречениях Мессии усвоятся следующие имена:

1. Имя **Сына Божия** по существу ⁵⁻⁶;
2. Имя **Бога**, царственный престол Коего вечен ⁷⁻⁸;
3. Имя **Помазанника Божия**, помазанного паче всех человеческих причастников Своих, т.е. царей, священников и пророков; ⁹;
4. Имя **изначала существующего и неизменяющегося Творца неба и земли**, Который будет существовать **вечно** ¹⁰⁻¹²;
5. Имя **Сидящего одесную Бога**, к ногам Которого падут все враги Его ¹³.

Таково Божественное достоинство Основателя Нового Завета. Между тем, Ангелы - всего лишь только "служебные духи, посылаемые на служение для желающих наследовать спасение" ¹⁴. Сыну же Божию Ангелы Божии поклоняются.

^{2:9} "Но видим, что за претерпение смерти увенчан славою и честью Иисус, Который не много был унижен пред Ангелами, дабы Ему, по благодати Божией, вкусить смерть за всех" Крестные страдания и смерть Иисуса ^{53:3} - были лишь временным унижением, к-рое потом привело к славе и самое человеческое естество Господа, превознесенное выше всякой твари.

^{2:10} "Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого все и от Которого все (Богу Отцу), приводящего многих сынов в славу, воздвигая спасения их совершил через страдания." Начальник нашего спасения Христос должен был пройти тем путем страданий, к-рым д. б. идти согрешившие люди сами, без Спасителя, если бы только могли дойти сами до своей славы, ради которой они созданы Богом.

^{2:11} "Ибо и освящающий и освящаемые, все - от Единого; поэтому Он не стыдится называть их братьями". Спасение людей чрез Искупителя Христа стало возможным только потому, что Христос принял нашу человеческую природу на Себя.

^{2:14-15} "А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть диавола, и избавить тех, которые от страха смерти через всю жизнь были подвержены рабству". Христос для поражения диавола, подчинившего людей смерти, Сам, подобно нам, принял на Себя "плоть и кровь," - смертную человеческую природу.

^{2:16} "Ибо не Ангелов восприимлет Он, но восприимлет семя Авраамово" - не ангельскую природу принял на Себя Сын Божий, а человеческую, какую имели потомки Авраама. Он пришел на землю спасать не Ангелов, а людей, а потому принял на Себя не ангельскую природу, а низшую - человеческую.

Став по Своей природе подобным нам, Христос сделался нашим первосвященником, испытавшим на Себе Самом немощи естества человеческого, а потому вполне сострадавая немощам нашим, Он наилучшим образом смог исполнить великое дело искупления человечества ^{2:17-18}.

^{3 гл - 3:3} «Он достоин тем большей славы пред Моисеем», Христос - Устроитель дома, а Моисей - верный служитель в этом доме. Под "домом" разумеется ВЗ Церковь ^{3:1-6}.

➤ Первосвященническое служение Иисуса Христа Евр 4:14-16, 5:1-10, его превосходство перед левитским священством Евр 7гл

^{4:14-16} *Итак, имея Первосвященника великого, прошедшего небеса, Иисуса Сына Божия, будем твердо держаться исповедания нашего. Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах наших, но Который, подобно нам, искушен во всем, кроме греха."*

1-Христос - **Великий** Архиерей, единственный и превознесенный над всеми другими архиереями;

2-Он **прошедший небеса**, т.е. явившийся пред лице Самого Бога, в то время как ВЗ архиереи могли лишь однажды в год входить только во Свята Святых;

3-Иисус Христос есть **Сын Божий**, в то время как другие архиереи были лишь обыкновенными смертными людьми;

4- Христос - Великий Архиерей, несмотря на все свое недостижимое величие, **может сострадать нам в немощах наших**, искушенный во всем, подобно нам, **кроме греха**.

^{5гл} Сравнение ВЗ священства по чину Ааронову и первосвященством Христовым "по чину Мелхиседека." Основными чертами первосвященника, избиравшегося из человек в ВЗ, было то, что он "для человек поставлялся на служение Богу, чтобы приносить дары и жертвы за грехи" людей, как сам "обложенный немощью," он д. б. не только за народ, но и за себя приносить жертвы за грехи, честь первосвященническую он должен был воспринимать не сам от себя, но от Бога, как и Аарон ^{5:1-4}.

Все эти черты мы находим в Христе, как в истинном Первосвященнике.

1- Первосвященническое призвание Христос получил от Самого Бога, "Ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя" ^{Пс2:7}, "Ты Священник вовек по чину Мельхиседека" ^{Пс109:4}.

2- Христос был, подобно нам, причастен немощам человеческим, ^{5:7} указание на гефсиманскую молитву

3- «Хотя Он и Сын, однако, страданиями навек послушанию» - указывание на жречество Христово: крестные страдания Христовы за людей явились умиловительной за них жертвой, прообразом которой жертвы первосвященников в ВЗ. "И, совершившись, сделался для всех послушных Ему виновником спасения вечного" ^{5:9} - достигши через крестные страдания высшего совершенства (конечно, по Своему человечеству), Христос стал причиной вечного спасения всех, послушных Ему людей, как всемогущий Ходатай за них пред престолом Отца Небесного.

Так соединились в лице Господа Иисуса Христа 3 характернейших черты первосвященничества:

- Божественное призвание,
- сострадательность к людям по причастности к их естеству и
- жреческое посредничество за них пред Богом ^{5:5-10}.

^{6 гл - 8:6} Учение о Иисусе Христе, как о **Первосвященнике по чину Мелхиседекову**.

^{7:1-3} ¹ *Ибо Мелхиседек, царь Салима, священник Бога Всевышнего, тот, который встретил Авраама и благословил его, возвращающегося после поражения царей, ² которому и десятину отделил Авраам от всего, — во-первых, по знаменованию имени царь правды, а потом и царь Салима, то есть царь мира, ³ без отца, без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда.* ^{Быт 14:18-20; Пс 109:4}

Черты сходства между Мелхиседеком и Христом.

- имя Мелхиседек - "царь правды,"
- царь Салима - "царь мира,"
- священник Бога Вышнего,
- вышедши навстречу Аврааму, он благословил его,
- Авраам дал ему десятину из лучших добыч своих.

Неизвестность и таинственность его происхождения. Мелхиседек первый в Св. Писании называется "**священником**" и притом Бога Вышнего и является как бы получившим священство от Самого Бога - "*пребывает священником навсегда*" - конечно, в лице своего Первообраза - Иисуса Христа.

Превосходство священства Мелхиседекова перед Левитским:

- Десятина давалась старейшим. Авраам же был свободный и независимый владелец громадных богатств, притом только что одержавший победу над 5-ю Ханаанскими царями и получивший великие обетования от Бога. Если велик был родоначальник народа Божия Авраам, то сколько же велик тогда Мелхиседек, которому Авраам смиренно поднес десятую часть лучших своих добыч, как бы подчиненный ему данник ^{7:4}.
- Мелхиседек не имел племенного родства с Авраамом и, следовательно, последний не мог считать себя обязанным уделять ему десятину от своих имуществ, как уделяли евреи своим священникам из колена Левиина. ^{7:5-6}
- Мелхиседек "благословил имевшего обетования," т.е. Авраама. *Без всякого же прекословия меньшее от большего благословляется* ^{7:6-7}.

Отсюда вывод, что Мелхиседек был выше Авраама с происшедшим от него левитским священством. ^{7:8-10} В лице Авраама, сам Левий и все его потомство - ВЗ священство - признало себя подчиненным Мелхиседеку, как священнику с непреходящим, вечным достоинством.

Апостол делает вывод в **превосходящих особенностях** священства Мелхиседекова, осуществившихся в лице Иисуса Христа, и раскрывает превосходство священства Христова по чину Мелхиседека перед несовершенным левитским священством.

^{7:11-12} - самое предвозвещение нового священства по чину Мелхиседека при прежнем левитском священстве по чину Ааронову уже предуказано, что последнее, как несовершенное, будет некогда заменено первым, как более совершенным, а потому и самый закон ВЗ, как связанный с аароновым священством, будет изменен.

Далее Апостол раскрывает, как осуществилась эта замена одного священства другим:

- 1) Господь Иисус Христос воссиял не из священнического колена (Левиина), а Иудина, как и Мелхиседек был чужд рода Авраамова ^{7:13-15};
- 2) Господь Иисус Христос священник "не по закону заповеди плотской," священство его не наследственно, как было это в Левиинном колене, и Он - "Священник во век по чину Мелхиседека" ^{7:16-17};
- 3) обнаружилась немощность ВЗ закона, ибо он не довел людей до совершенства, а потому установлен Богом с клятвою "лучший" НЗ, поручитель к-рого сделался Иисус, положивший начало и лучшему новому священству ^{7:18-22}.

Преимущество нового Христова священства:

- Христово священство единолично и несменяемо ^{7:23-25};
- возглавляет НЗ священство Первосвященник **святой** и **безгрешный**, каков Христос, принесший Самого Себя в жертву за грехи людей ^{7:26-28}.

^{8:26} *Таков и должен быть у нас Первосвященник: святой, непричастный злу, непорочный, отделенный от грешников и превознесенный выше небес,* ²⁷ *Который не имеет нужды ежедневно, как те первосвященники, приносить жертвы сперва за свои грехи, потом за грехи народа, ибо Он совершил это однажды, принеся в жертву Себя Самого.* ²⁸ *Ибо закон поставляет первосвященниками человек, имеющих немощи; а слово клятвенное, после закона, поставило Сына, на веки совершенного.*

Христос Первосвященника служение Свое отправляет не на земле, как ВЗ первосвященники, а на небе, непосредственно перед престолом Божиим, ибо он Сам воссел "одесную престола величия на небесах." [^{7:26-28} и ^{8:1-2} -Апостол. чтение в дни святителей, каждый святитель уподобляется Великому Архиепископу в Его святости и непорочности.]

Далее Апостол говорит о преимуществах первосвященнического служения Христова на небе: Христос тоже приносит там жертвы. Это - непрестанное ходатайство за нас пред Отцом Своим небесным, как следствие той великой жертвы, которую Он однажды раз навсегда принес за нас на кресте ³. На земле Его не признали бы священником по формальным причинам; кроме того большая разница в самом существе священства левитского и священства Христова, ибо ВЗ священники совершали служение, к-рое имело только символическое и прообразовательное значение - все же эти символы и прообразы как раз и осуществились во Христе, К-рый установил НЗ, предсказанный еще Иерем ^{31:31-34} = Евр ^{8:8-12} "Говоря "новый" (пророк) *показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению*" ¹³.

➤ Превосходство Нового Завета над Ветхим Евр 9гл

^{9:1-7}Рассматривая устройство скинии, Апостол показывает, что самое ее устройство и совершавшиеся в ней богослужебные обряды с принесением в жертву животных уже внушают мысль о неудовлетворительности и о временном их значении. Апостол обращает главное внимание на недоступность Святого-Святых не только для народа, но и для самих священнослужителей, из к-рых только один первосвященник мог вступать туда, да и то однажды в год "*не без крови, которую приносит за себя и за грехи неведения народа*" ⁷. [^{Евр 9:1-7} читается в нек-рые Богородичные праздники, т.к. скиния - прообраз Божией Матери].

Устройство скинии показывало, что в ВЗ небо было закрыто для людей и люди были разобщены с Богом ⁸⁻¹⁰. В НЗ в том, что в нем священнодействует в нерукотворенной скинии **Христос, первосвященник будущих благ**, уже не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Собственной Кровью, Которой Он однажды навсегда приобрел для нас **вечное искупление** ¹¹⁻¹⁴. Великое значение Крестной Жертвы Иисуса Христа в том, что Он, принеся в жертву Богу Свою собственную Кровь, сделался *Ходатаем Нового Завета* ¹⁵.

О необходимости смерти Ходатая НЗ ¹⁶"*ибо, где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя,*" ¹⁷"*потому что завещание действительно после умерших: оно не имеет силы, когда завещатель жив*".

Греч. "**диафики**" - 1)**завет** в смысле союза или обоюдного договора, 2)**завещание** в смысле посмертного наказа или распоряжения.

Христос должен был умереть, потому что как ВЗ был основан на крови жертвенных животных, так и НЗ м. б. основан только на крови Примирителя между Богом и людьми, ибо необходимо было этой кровью уничтожить грех, который вносил это разделение.

Вместе с тем Христос должен был умереть для того, чтобы оставить людям **завещание** - сделать их наследниками уготованного им вечного спасения.

^{9:18-23}Кровь тельцов и козлов в ВЗ имела только **прообразовательное** значение, как прообраз искупительной крови Агнца Божия Христа. Преимущество Христа, как Первосвященника НЗ в том, что Он вошел *однажды* и раз навсегда, совершив наше спасение Своею Кровью, не во Святая-Святых, как ВЗ первосвященники, а "*в самое небо, чтобы предстать ныне за нас пред лице Божие*" ²⁴.

"*Человекам положено однажды умереть, а потом суд*" ²⁷ - опровергает "перевоспложение душ."

- Несовершенство ветхозаветных жертв Евр 9гл
- Совершенная жертва Иисуса Христа Евр 10гл

^{10 гл} Об отмене ВЗ жертв и священства, как ставших ненужными. **Закон** (ВЗ), был только "*сенью грядущих благ,*" а "*не самым образом вещей,*" т.е. имел лишь прообразовательное значение¹. ВЗ жертвы не давали совершенного очищения грехов, ибо тогда не было бы надобности постоянно и многократно приносить их. Они были только ежегодным напоминанием о грехах и о той **единой** Великой Жертве, к-рой Христос раз и навсегда очистил грехи людские ¹⁻⁴.

^{Пс39:7-9}"*жертвы и приношения Ты не восхотел; Ты пронзил мне уши; всесожжения и жертвы за грех Ты не потребовал. Тогда я сказал (в свитке книжном написано обо Мне): желаю исполнить волю Твою Боже мой*". В евр. тексте - "*Ты пронзил мне уши*", в Септуагинте "*Ты уготовал мне тело*" - мысль одна - о беспрекословном послушании Мессии Христа Небесному Отцу.

Из этого пророческого изречения Апостол делает вывод об отмене ВЗ жертв, вместо к-рых спасением человечеству послужила Единая **Крестная Жертва** Иисуса Христа ⁵⁻¹⁰. ВЗ жертвы, многократно приносившиеся священниками, не могли истребить грехов, Христос же **однажды** принеся Себя в жертву за грехи, навсегда воссел одесную Бога и "*навсегда сделал совершенными освящаемых*" ¹¹⁻¹⁴.

Павел ссылается на Иеремию в ^{10:16-17} о наступлении НЗ с забвением грехов человеческих Богом. ^{10:18}"*Где прощение грехов, там не нужно приношение за них.*" С пролитием Крови Христовой ВЗ с его сеновным священством и бессильными жертвами должен прекратиться.

10:19-39 Апостол увещевает Евреев неуклонно держаться христианского исповедания веры, быть исполненными любви друг другу и не оставлять христианских собраний, внушая, что если отвергшийся закона Моисеева наказывается смертью, то тем более тягчайшему наказанию подвергнутся отступники от христианской веры: *"Страшно впасть в руки Бога живого."* Апостол напоминает Евреям первое время после их обращения ко Христу, когда они были исполнены великой ревности, мужественно переносили гонения и даже расхищение имущества своего приняли с радостью, и убеждает их не оставлять христианского упования, а вооружиться **терпением, чтобы, исполнивши волю Божию, получить обещанное**. Он утешает их обещанием II Пришествия, когда каждый получит праведное воздаяние и приводит ^{Аввак 2:3-4} *"Праведный верою жив будет, а если кто поколеблется, не благоволит к тому душа Моя,"* убеждая стоять в вере - ко спасению души.
 Евр 11:1 *"Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом"*
 11:3 *"Верою познаём, что веки устроены словом Божиим, так что из невидимого произошло видимое"*
 11:6 *"А без веры угодить Богу невозможно; ибо надобно, чтобы приходящий к Богу веровал, что Он есть, и ищущим Его воздает"*

➤ Примеры веры из Ветхого Завета Евр 11гл

Павел говорит о ВЗ праведниках, начиная от Авеля, к-рые жили верою в исполнение обетований Божиих - **верою в обетованного Искупителя мира**, страдания К-рого д. б. прообразоваться ВЗ жертвами.

11:5 *"Верою Енох переселен был так, что не видел смерти"*
 11:7 *"Верою... Ной... приготовил ковчег... ею же (т.е. верою) осудил он (весь) мир"*
 11:8-9 *"Верою Авраам повиновался призванию идти в страну, которую имел получить в наследие" - "Ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог"* 11:10,
 11:19 *"Верою Авраам, будучи искушаем, принес в жертву Исаака... почему и получил его (Исаака) в предзнаменование."* (того, что Отец Небесный принесет в жертву Сына Своего Единородного)
 11:21 *"Верою Иаков, умирая... поклонился на верх жезла своего" - воздав поклонение как бы Самому Мессии.*
 11:23 *"Верою Моисей по рождении 3 месяца скрываем был родителями своими, ибо видели они, что дитя прекрасно, и не устрашились царского повеления,"* - вера, что такое прекрасное дитя предназначается к какому-то великому делу.
 11:24-26 *"Верою Моисей ... лучше захотел страдать с народом Божиим... и поношение Христово почел большим для себя богатством, нежели Египетские сокровища"* - как прообраз Христа, страдавшего за людей, и Моисей предпочел страдать за свой народ, чтобы избавить его от рабства египтян.
 11:28 *"Верою совершил Пасху и пролитие крови (на косяках домов еврейских), дабы истребитель первенцев не коснулся их"* - "Без веры как поверил бы он, что кровию овец будет остановлена смерть? Но он посредством образа прозревал ... силу Владычней Крови." ^{Блж. Феодорит}
 11:30 *"Верою пали стены Иерихонские, по семидневном обхождении"*.
 11:31 *"Верою Раав блудница, с миром приняв соглядатаев (и проводив их другим путем), не погибла с неверными (соотечественниками своими)"*



ПОСЛАНИЯ К ТИМОФЕЮ

➤ Сведения об ап. Тимофее

Тимофей родился в г. **Листре** в Малой Азии. Сведения о том, как Тимофей стал учеником Павла, мы находим в Деян. В Листре Павел во время 1-го путешествия вместе с Варнавою исцелил хромого от рождения, и язычники, пораженные чудом приняли его за бога Меркурия, а Варнаву за Зевса и собирались принести им жертву. По преданию в числе уверовавших была бабка Тимофея Лоида и мать Евника. Вероятно, они были иудеянки, старавшиеся привить Тимофею страх Божий и обучить его ВЗ: *"ты из детства знаешь Священные Писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса"* ^{2Тим 3:15}. Когда Павел во 2-е путешествие вновь прибыл в Листру, братия в Листре и Иконии дали ему доброе свидетельство о вере и благочестии Тимофея ^{Деян 16:1-2}, и Апостол пожелал взять его с собой. Т. к. отец его был необрезанный эллин, то Павел, держась своего правила *"всем быть для всех"* ^{1 Кор 9:20-22}, обрезал его перед выходом из Листры *"для иудеев, находившихся в тех местах"* ^{Деян 16:3}. Для того, чтобы Тимофей мог свободно действовать в иудейском обществе, т. к. иудеи не желали иметь общения с необрезанными и не стали бы слушать его проповеди: он не имел бы свободного доступа и в синагоги, с которых святой Павел обычно начинал всегда свою проповедь о Христе.

Павел рукоположил Тимофея во епископа Ефеса. Затем он дважды писал Тимофею, наставляя его и давая ему указания в его пастырской деятельности. 2-е послание написано Павлом уже из 2-х уз в Риме. Посетивши Апостола в Риме, Тимофей возвратился в Ефес и правил церковью до своей мученической кончины, пользуясь руководством Иоанна Богослова, к-рый жил в Ефесе и оттуда руководил пастырской деятельностью азийских пастырей. Во время заточения Иоанна Богослова на о. Патмосе руководил всеми церквями Малой Азии Тимофей.

Повод к написанию 1 Тим

Тимофей остался один на самостоятельном высоком посту. Отечески к нему расположенный Павел видел, как трудно ему отстаивать свою ефесскую паству от вторгшихся в нее "хищных волков." Поэтому он и поспешил ему на помощь своим посланием, которое отправлено было из **Македонии**, вернее всего из Филипп. Время написания - период между 1 и 2 узами или 4 путешествии 63-64 г.

➤ Цель написания 1 Тим

"Сие пишу тебе, надеясь вскоре прийти к тебе, чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божиим, который есть Церковь Бога Живого, столп и утверждение истины" ^{1Тим 3:14-15}. Опасаясь, как бы не пренебрегли его юностью ^{1Тим 4:12}, он пишет целое руководство пастырской деятельности - *"такое заветование, чтобы он мог воинствовать, как добрый воин и как мудрый и опытный старец"* ^{1:18}.

➤ Побуждения к написанию 2 Тим

"Я уже становлюсь жертвою, и время моего отшествия настало" ^{2Тим 4:6}.

Побуждением к написанию было желание Павла, в предчувствии своей близкой кончины, повидаться со своими преданнейшими учениками и преподать им свое последнее предсмертное назидание и заветание.

➤ Время и место написания 2 Тим

Написано из **Рима** незадолго перед его мученической кончиной в к.66 - н.67 г.

➤ Цель написания 2 Тим

В Ефесе умножились *"люди развращенные умом, невежды в вере, люди имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся,"* вкрадывавшиеся в дома для обольщения не утвердившихся во благочестии людей, и особенно женщин ^{2Тим 3:5-8}. Апостол ожидал для Тимофея и еще больших трудностей, *"будет время, когда здравого учения принимать не будут, но по своим прихотям будут избирать себе учителей, которые льстили бы слуху; и от истины отвергнут слух и обратятся к басням"* ^{4:3-4}.

Цель послания - воодушевить Тимофея к неослабному бодрствованию и мужеству в его пастырском служении.



➤ Наставления ап. Тимофею о церковных должностях 1 Тим 3 гл.

"Если кто епископства желает" - здесь под "епископством" разумеется и пресвитерство - "доброго дела желает." ²Но епископ должен быть непорочен, одной жены муж, трезв, целомудрен, благочинен, чистен, страннолюбив, учителен." Изложив требования к "епископам," Апостол переходит к "диаконам," ничего не говоря о пресвитерах.

В апостольские времена еще не установлены были строго наименования 2-х высших степеней священства, а потому "епископами," или "блжостителями," назывались и пресвитеры ^{Деян 20:17-28, Фил 1:1}. «быть мужем одной жены», - не означает, чтобы кандидат во епископы "двух жен не имел зараз, ибо это и всякому христианину воспрещено; но чтобы однажды был женат, был одноженец."

Блж. Феофилакт: "Апостол не законополагает, что епископ непременно должен быть женат.

В настоящее время это апостольское правило исполняется так, что только к пресвитерскому сану допускаются лица, состоящие в первом браке, а епископами могут быть только безбрачные девственники или вдовцы по первом браке.

В апостольской древности безженство не было безусловно обязательным для епископов потому, что в те времена трудно было найти между обращенными иудеями и язычниками людей, проводящих строгую девственную жизнь: "язычники не упражнялись в девстве," "иудеи не позволяли его, потому что плодородие почитали благословением." Но когда с расширением Церкви Христовой стало умножаться число девственников, отказывавшихся от брака, ради Царствия Небесного ^{Мф 19:11-12}, тогда епископов стали избирать преимущественно из девственников, что узаконил VI ВС 12-м правилом.

Епископ д. б. ³не пьяница, не бийца, не сварлив, не корыстолюбив, но тих, миролюбив, не сребролюбив, ⁴хорошо управляющий домом своим, детей содержащий в послушании со всякою честностью; ⁵ибо, кто не умеет управлять собственным домом, тот будет ли пецись о Церкви Божией? ⁶Не должен быть из новообращенных, чтобы не возгордился и не подпал осуждению с диаволом. ⁷Надлежит ему также иметь доброе свидетельство от внешних, чтобы не впасть в нареkanie и сеть диавольскую.

⁷"должен иметь доброе свидетельство от **внешних**," - от нехристиан - не иметь дурной славы за какие-либо порочные дела у язычников, дабы не опорочить в их глазах Церковь Христову, как возвышающую лиц нравственно недостойных.

Перечисляя качества диаконов, Апостол не говорит об учительности, но зато прибавляет, что они должны иметь "таинство веры в чистой совести," - блж. Феофилакт "с хранением правого догмата иметь и жизнь непорочную. Ибо чистая совесть бывает при непорочной жизни."

¹¹"равно и жены их должны быть честны, не клеветницы, трезвы, верны во всем" - в рус. пер. курсивом добавлены слова: "жены их (диаконов)," но все древние толкователи считают, что эти слова относятся к институту **диаконалисс**, о которых упоминает еще VI ВС в 14 правиле.

1) ¹⁵"Церковь Бога живого, столп и утверждение истины" - "единственный руководитель учителю истины в истине есть Святая Церковь," учение о **непогрешимости Церкви** Протестанты, отвергли учению непогрешимости Церкви, после слов: "Церковь Бога живого" они ставят точку, и следующие слова: "столп и утверждение истины" относят не к Церкви, а к "великой благочестия тайне".

2) ¹⁶"И беспрекословно - великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою в мире, вознесся во славе"

Павел указывает Тимофею, какую истину христианского вероучения он должен положить в основу своей проповеди.

- "Бог явился во плоти." - этой истиной Павел предлагает Тимофею мерять всякое учение и несогласное с нею отвергать, как противное христианству.
- "Оправдал Себя в Духе" - Дух Божий, почивший на Иисусе Христе ^{Мф 3:16} засвидетельствовал, что Он есть воплотившийся Сын Божий: об этом говорят все великие дела, знамения и чудеса, которые творил Он силою Духа Божия ^{Мф 12:28}, животворное учение, к-рое благовествовал, будучи помазан Духом Божиим и преисполнен Его благодатью ^{Лк 9:18; Ин 7:17}.
- "Показал Себя Ангелам" - и Ангелы, подобно нам, увидели Сына Божия, Которого прежде не могли видеть, ибо и им недоступно лицезрение Самого Божеского естества, а только в проявлениях Его.

➤ Признаки грядущего отступления по 2 Тим 3 гл

"Знай же, что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны" ^{3:1-5}.

⁵"имеющие вид благочестия, силы же его отрекишесь" - о лжеучителях.

⁶"К сим принадлежат те, которые вкрадываются в дома и обольщают женщин, утопающих во грехах, водимых различными похотями" - Эти женщины при своей несерьезности и по привычке жить более чувствами и фантазией, гораздо легче поддавались обольщению лжеучителей, и, служа в то же время к удовлетворению страстей своих обольстителей, сами скоро делались орудиями обольщения. Блж. Иероним: «Симон волхв основал свою секту с помощью бесстыдной Елены, Николай Антиохийский, человек любострастный, водил за собою толпу женщин, Монтан деньгами привлек к себе Приску и Максимиллу и обольстил их; Арий совратил сначала сестру императора, а потом уже начал совращать и прочий мир православный».

⁷"Всегда учащихся и никогда не могущих дойти до познания истины" - о тех же лжеучителях, которые из любопытства увлекаются новыми философскими течениями, литературными сочинениями, ища во всем чего-то "нового" и модного. "Их неспособность познать истину - не есть естественный недостаток, а следствие неправого направления их воли." блж. Феофилакт

⁸Ианний и Иамврий - имена египетских волхвов, противившихся Моисею, из иудейских преданий ¹⁰⁻¹²"все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы"

¹³"Злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь"

¹⁴"А ты пребывай в том, чему научен и что тебе вверено, зная, кем ты научен"

¹⁵"Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрить тебя во спасение верою во Христа Иисуса."

¹⁶⁻¹⁷"все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен"

ПОСЛАНИЕ К ТИТУ

➤ Сведения об ап. Тите

Первое упоминание о нем мы находим в ^{Гал 2:3}, где говорится, что он сопровождал Павла на Апостольский собор. Оттуда мы узнаем, что он был, по происхождению еллин, язычник, а предание добавляет, что он был родом с о. Крита, происходя из тамошнего царского рода, был любителем мудрости и ревнителем благочестия не по-язычески и девственник не по-язычески.

➤ Основание Церкви Критской

Послание к Титу, конечно, имеет в виду и критских христиан, для которых он был поставлен епископом.

Из ^{Деян 2:11} мы знаем, что среди свидетелей чуда снисхождения Святого Духа были и критяне. Без сомнения, они были первыми благовестниками христианства у себя на родине. Возможно, что главным проповедником христианства на Крите был Тит. Но прочное устройство Церкви Христовой на Крите принадлежит Павлу, трудившемуся здесь во время своего 4-го путешествия по освобождению из 1-х уз. Им были основаны церкви по всем городам, но он не успел поставить всюду пресвитеров и поручил сделать это Титу ^{1:5} В числе сотрудников Тита на Крите были **Зина** законник и известный своею ученостью и красноречием **Аполлос** ^{Тит 3:13}.

➤ Время и место написания

Можно предположить, что послание к Титу написано в 64 г. из какого-либо малоазиатского города.

➤ Повод к написанию

Христианское общество на Крите было разнородным по своему составу. Эта рознь, нравственная порча, корыстолюбие, а также и обычные всюду для иудеев заблуждения, которыми они волновали христианское общество, все это составляло большие трудности для пастырского попечения. Кроме того Тит сам был Критянин, и деятельности его надлежало придать особый авторитет. Получив письменные наставления Апостола, Тит мог решительнее действовать, ссылаясь на авторитет Апостола.

➤ Содержание

Послание к Титу содержит:

Наставления касательно избрания пастырей Церкви - ^{1:6-16}

Наставления об учительной деятельности пастыря - ^{2 гл - 3:11}

➤ Нравственные качества ставленников в иерархические степени (Тит)

Имея в виду, что на Крите есть много непокорных, пустословов и обманщиков, Апостол советует Титу быть особенно осторожным при выборе кандидатов священства и перечисляет, какими качествами должны они отличаться.

⁵ Для того я оставил тебя в Крите, чтобы ты довершил недоконченное и поставил по всем городам пресвитеров, как я тебе приказывал:

⁶ если кто непорочен, муж одной жены, детей имеет верных, не укоряемых в распутстве или непокорности.

⁷ Ибо епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не бийца, не корыстолюбец,

⁸ но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан,

⁹ держащийся истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здоровом учении и противящихся обличать.

¹⁰ Ибо есть много и непокорных, пустословов и обманщиков, особенно из обрезанных,

¹³ ... обличай их строго, дабы они были здоровы в вере, ¹⁴ не внимая Иудейским басням и постановлениям людей, отвращающихся от истины.

¹⁵ Для чистых все чисто; а для оскверненных и неверных нет ничего чистого, но осквернены и ум их и совесть.

Ср Мф 15:11 "не то, что входит в уста, оскверняет человека, но то, что выходит из уст, оскверняет человека".

ПОСЛАНИЕ К ФИЛИМОНУ

➤ Сведения о Филимоне

Филимон был богатым и знатным гражданином г. Колосс. Вероятно, Филимон помогал в управлении Колосской церковью **Епафрасу**, епископу Колосскому, и в его отсутствие заменял его. По преданию, Филимон был позднее сам епископом в Колоссах и принял мученическую смерть.

➤ Повод к написанию

Послание свое к Филимону Апостол Павел написал по поводу раба его **Онисима**, который, провинившись чем-то, ^{10-11; 18}, из страха наказания бежал от своего господина и добрался до Рима, где находился в узах Павел. Т. к. во время первых своих уз в Риме Апостол имел возможность проповедывать невозбранно ^{Деян 28:31}, он в числе других обратил к вере во Христа и **Онисима**. Апостол полюбил Онисима, хотел его даже удержать при себе, но потом рассудил за лучшее вернуть его Филимону, прося, чтобы последний принял его, как **мое сердце** ¹². Все послание направлено к тому, чтобы примирить господина с его рабом и чтобы Филимон принял бежавшего Онисима уже "не как раба, а как брата возлюбленного" ¹⁶.

➤ Время и место написания

Написано и послано одновременно с Кол. в 61-62 г. Из 1-х уз Павла в **Риме**.

➤ Содержание

Апостол приводит ходатайственные доводы в пользу Онисима:

- Онисим изменился к лучшему ¹³⁻¹⁴;
- В разлучении Онисима с Филимоном Апостол усматривает Промысел Божий, ибо последствием бегства Онисима было его обращение ко Христу, чтобы господин принял его потом **навсегда**, но уже не как раба, а как "брата возлюбленного" ¹⁵⁻¹⁶;
- Апостол так полюбил Онисима, что, Филимон должен принять Онисима, как бы самого Павла ¹⁷;
- Если Онисим причинил Филимону какой-либо материальный ущерб, то Апостол обещает возместить это, говоря, что Филимон "самим собою должен ему," имея в виду, что от погибельного пути язычества Филимон обращен Павлом.
- В качестве единственной награды для себя, Апостол просит "успокоить его сердце в Господе" ²⁰⁻²¹

Послание к Филимону ярко свидетельствует о том, что Церковь Христова, освобождая человека от греха, не производит вместе с тем насильственной ломки в установившихся взаимоотношениях людей, не покушается на гражданский и государственный порядок, терпеливо ожидая улучшения общественного порядка, под влиянием христианских идей.

Обращение Онисима в христианство, сделав его свободным от греха и сыном Царствия Божия, не освободило его, однако, как раба, от власти господина. Онисим должен вернуться к Филимону. Уважение Апостола к гражданским правам сказывается так же в том, что он мог приказать Филимону простить Онисима, но, признавая за Филимоном право господина, он просит **прощения** провинившегося и покаявшегося раба. "Без твоего согласия я ничего не хотел сделать".

Христианство ведет человечество к личному совершенству и улучшению общественного правопорядка действительно на началах братства, равенства и свободы, но не путем насильственных действий и переворотов, а путем мирного убеждения и нравственного воздействия.